

ОЧЕРК I

1. ОХОТА

Охота на зверя в Горной Шории являлась ведущей отраслью производства с древнейших времен; так говорят нам доступные литературные источники. Уже из сибирских летописей и различных воеводских и казачьих отписок мы узнаем, что в начале XVII в., когда происходило объяснение шорцев, и позже, Зверовый промысел являлся, очевидно, преобладающим видом производства¹. Об этом единодушно свидетельствуют все путешественники и исследователи. Из них наиболее ранние сведения из Шории сообщает Георги, который пишет о шорском населении рр. Мрассы и Кондомы и верховья Томи, Называя его „абинцами" и „верхь-томскими татарами". „Звериная ловля, — сообщает об абинцах Георги, — есть главное их дело, потому наипаче, что всякая дичина полезна им в рассуждений как шкур, которыми они и подушный свой оклад очищают, так и мяса"². Про верхтомских татар он пишет: „Питаются по большей части от звериного промыслу и дикими растениями. Земли же совсем не пашут и потому хлеба не едят"³. Знаменитый Паллас фиксирует зверовый промысел как главное занятие для родов „карга" и „кобый"⁴. Такие же сведения сообщают все позднейшие путешественники и исследователи⁵.

Экономическое обследование шорских хозяйств даже в 1900 г. дало следующие результаты: на р. Мрассе оказалось занятыми зверовым промыслом 90% хозяйств, а на р. Кондоме 80%⁶. Поэтому можно признать, что в полном соответствии с данными экономического обследования А.Аравийский еще недавно утверждал: „Пушной промысел основное в жизни шорца, обуславливающее экономическое состояние семьи, быт шорца и т. д."⁷. Древность данного занятия для Шории не может вызывать сомнения, ибо охота на зверя является древнейшим типом производства вообще в Саяно-Алтайском нагорье, куда относится и Горная Шория. О древности охоты здесь говорят прежде всего археологические-памятники⁸. Так, например, раскопки в Минусинской котловине⁹

¹ Миллер. Описание Сибирского царства, СПб., 1787; Исторические акты XVIII столетия. Материалы для истории Сибири, Томск, 1890; Памятники Сибирской истории XVIII в., кн. 11, СПб., 1885; Материалы для истории Сибири. Чтения в императорском Обществе истории и древностей российских, 1866, кн. 4; Акты исторические, собранные Археографической комиссией, т. III и IV, и т. д.

² Описание... народов, ч. II, стр. 163.

³ Там же, стр. 164.

⁴ Путешествие по разным местам Росс, государства, ч. III, стр. 508 и 514.

⁵ В. Вербицкий. Алтайские инородцы, Москва, 1893, стр. 17—23; W. Radloff. Aus Sibirien, Bd. I, 1893, S. 343—359; Его же. Этнографический обзор тюркских племен южной Сибири и Джунгарии, Томск, 1887, стр. 8; Кузнецкие инородцы, Томские губ. вед. 1858, № 9; См. также Журнал мин. внутр. дел, 1858, кн. V; А. В. Адрианов. Путешествие на Алтай и за Саяны в 1881 г. Зап. ИРГО по общ. географии, т. XI, СПб., 1888; Его же. Путешествие на Алтай и за Саяны в 1883 г. Зап. Западносиб. ИРГО, кн. VIII, в. II, Омск, 1886; Н. М. Ядринцев. Об алтайцах и черневых татарах. Известия ИРГО, 1881, т. XVII, СПб., 1887; Выписка из Журнала миссионера Кузнец, отдел, алт. дух. Мисс. В. Вербицкого за 1839 г. Христианское чтение, 1862, ч. I, № 4, стр. 553.

⁶ Горный Алтай в его население, т. IV. Черневые инородцы Кузнецк, уезда, в. I. Экономические таблицы. Барнаул, 1903; К. Миротворцев. Южная часть Кузнецкого имения. Труды съезда земельно-лесных чинов Алтайского округа в 1910 г. Барнаул, 1911, стр. 25

⁷ Шория и шорцы. Труды Томского краевого музея, т. I, Томск, 1927, стр. 124.

⁸ См. Саяно-Алтайскую выставку в Гос. музее этнографии (б. Этнограф, отдел Русск-музея); кроме того: С.А. Теплоухов. Древние погребения в Минусинском крае. Матер. по этнографии. Изд. Этнограф, отд. Гос. русск. музея, т. III, в. 2, 1927; Его же статьи в Сибирской сов. энциклопедии: „Афанасьевская культура", „Андроновская культура", „Карасукская культура", „Курганы" (т. I и II).

⁹ Под именем „Минусинская котловина" известна обширная впадина сбросового происхождения, расположенная между горными системами Кузнецкого Алтая, Зап. и Восточн. Саян. Котловина вытянута с

близ горы Афанасьевой, у села Батеней показали, что уже примерно около 4 000 лет тому назад население данной территории занималось охотой. Здесь было найдено значительное количество охотничьих орудий, изготовленных из камня и кости. Каменные орудия сделаны отжимной техникой и отполированы. Из костей диких животных обнаружены кости изюбра и дикого быка. В эту эпоху охотничье производство преобладает, хотя известны и домашние животные (лошадь, бык, овца). Археологический материал из более поздних погребений (погребение близ дер. Андроновой в б. Ачинском округе, погребения на р. Карасу и особенно погребения Минусинской котловины) также убеждает нас в существенном значении охоты в хозяйственной жизни человека, о чем красноречиво свидетельствуют находки орудий охоты и кости диких животных. Особенно ярко это подчеркивают скальные изображения в Минусинской котловине¹⁰. Охота продолжает играть весьма существенную роль в жизни населения Саяно-Алтайского нагорья и в более поздние времена, сохраняясь в горнотаежных районах до наших дней включительно.

Еще недавно густая тайга покрывала не только хребты северного Алтая, но ею были покрыты и предгорные степи. По р. Бие вплоть до ее слияния с Катунью и еще ниже по р. Оби, также простирался густой лес, где водился олень, лось, соболь, выдра, бобр и другие звери. Как ни мало было произведено археологических раскопок на Алтае, особенно в его северной части, все же обнаруженных материалов достаточно, чтобы установить древность „охотничьего производства" и для данного района. Погребения Андроновского типа известны по раскопкам в предгорьях Алтая, в б. Бийском округе¹¹. Материалы погребений позволяют заключить, что охота в это время являлась преимущественным занятием населения этого района, хотя уже в то время были известны домашние животные (собака, лошадь, корова, овца). Об этом говорят находки близ с. Фоминского (б. Бийский округ) и близ с. Большереченского на р. Оби. На постоянство охотничьего производства указывают как орудия охоты (из камня, кости и бронзы), так и обилие костных остатков диких животных. Среди последних определены кости: лося, оленя, косули, волка, лисицы, соболя, зайца, выдры, бобра. Многие из перечисленных животных в этих местах уже давно вывелись (лось, олень, косуля, соболь, бобр)¹². О большом значении охоты на Алтае свидетельствуют не только археологические памятники эпохи бронзы, но также и памятники эпохи железа (раскопки В. Радлова на рр. Берели и Катанде; Адрианова по р. Бухтарме, экспедиции Гос. русск. музея в 1925 г. на р. Катанде)¹³. Опубликованный археологический материал позволяет утверждать древность и непрерывность охотничьего производства в горах Алтая и его предгорьях. Непрерывность данного занятия от древнейших времен (с эпохи первобытного коммунизма) до нашего столетия способствовала преемственности и сохранности первобытных форм этой отрасли производства, под влиянием определенных социально-экономических условий, вызывавших застойность в области охотничьего производства. Разъяснение этих условий последует ниже. Вспомним также, что Енисейско-орхонские памятники VI—VIII вв. нашей эры¹⁴ рисуют нам

Ю на С вдоль р. Енисея. См. Сибирская сов. энциклопедия, т. III, стр. 457—462.

¹⁰ См. Писаницы на Саяно-Алтайской выставке. Большой материал по этому вопросу; опубликован Савенковым И.Т. в работе: „О древних памятниках изобразительного искусства на Енисее", Москва, 1910.

¹¹ Археологические коллекции Гос. этнограф. музея, № 4263, 1924.

¹² М.П. Грязнов. Доисторическое прошлое Алтая. Природа, 1926, № 9—10; Его же, Древние культуры Алтая. Матер. по изуч. Сибири, в. 2, Новосибирск, 1930. Кроме того коллекции №№ 4405, 4615, 4448, хранящиеся в Гос. музее этнографии. А. Kuznesova. Altertiimer aus dem Tal der mittleren Inja. Eurasia Septentrionalis Antiqua V.

¹³ А. В. Адрианов. К археологии запади. Алтая. Изв. Археолог. комиссии, в. 62, 1916; W. Radloff. Aus Sibirien, Bd. II; А.А. Захаров. Материалы по археологии Сибири. Труды Гос. истор. музея, I, 1926.

¹⁴ Енисейско-орхонские памятники представляют собой обнаруженные по рр. Орхону (Зап. Монголия) и Енисею каменные плиты, покрытые письменами, которые удалось расшифровать. Надписи эти передают древнетурецкий

туркоязычные племена Саяно-Алтайского нагорья как "йыш кизи", т.е. „лесные люди"¹⁵, „черневые люди". Бильге-каган называет в надписях свой народ „народом Утукенской черни". „Черные соболи" и „голубые белки" занимают слишком большое место в Орхонских памятниках, чтобы не отвести им большого места в хозяйстве народа Утукенской черни. Очевидно, охота занимала одно из главных мест в хозяйстве населения Алтая, верхнего Енисея и Прибайкалья... Это и понятно. Ведь на черных соболей и голубых белок „голубые" турки Орхона выменивали и „сладкие напитки, и более необходимые для их хозяйства предметы"¹⁶. Несомненно, это так. Более того, не только охота вообще, но именно охота на пушного зверя, очевидно, существовала, на Алтае в I — II вв. нашей эры. По крайней мере в погребениях этой эпохи встречаются и импортные (преимущественно китайские) изделия, которые могли обмениваться, приобретаться, вероятнее всего, на пушнину, так как это был почти единственный ценный продукт, который могла дать тайга.

О древности охоты у шорцев говорят и религиозные воззрения. По меткому замечанию Поля Лафарга — религия подчас является богатейшим музеем древних обычаев. „Человек создает свою религию, — пишет он, — под влиянием окружающих его фактов. Но с течением времени эти факты меняются и исчезают. Религиозные же формы, бывшие их отражением в человеческом уме, сохраняются"¹⁷. Именно с охотой у шорцев связано большое количество поверий и примет. Именно в связи с охотой и на охоте существовали и выполнялись некоторые ритуальные действия, чего нельзя сказать про другие отрасли хозяйственной деятельности. Все многочисленные духи гор, рек, тайги, почитаемые шорцами, — прежде всего охотничьи духи, почитание которых имело целью „обеспечить" в первую очередь удачу на промысле. В дальнейшем изложении это станет совершенно очевидно при рассмотрении конкретного материала.

Наконец, о древности охотничьего производства в Шории весьма-ярко говорит фольклор, который насыщен отображением охотничьего образа жизни шорцев. Герои сказок — охотники, промысляющие зверя при помощи лука и самострелов. Шорские предания повествуют, в сущности, о том, что в старину охота на зверя была основным занятием. В одном предании говорится, что шорец „Куюк", живший на горе близ Кыйзаса, существовал исключительно охотой на крупного зверя. Куюк ходил в тайгу всегда пешком, вооруженный луком и железными стрелами. Его сопровождали только злые собаки, на которых он, при возвращении с промысла, вьючил добычу, так как он не имел деревянных ручных нарт. Здесь еще весьма любопытна подробность о вьючных собаках. Про Куюка рассказывают еще, что кроме диких зверей, он ел змей и насекомых. В легенде об Унзас-кая-бажы (скала, с которой берет начало речка Унзас в Шории) богатырь Алдан живет зверовым промыслом, промысля зверя при помощи лука и цепных собак¹⁸.

В недалеком прошлом, воспоминания о котором еще сохранились у шорцев не только в преданиях, но и в рассказах отживающих очевидцев, вся семья шорца принимала участие в промысле, бродя по тайге в поисках зверя. В улусе Калары

язык и относятся к VI — VIII вв. См. В.В. Радлов и П.М. Мелиоранский. I. Древне-тюркские памятники в Кошо-Цайдаме, СПб., 1897; П. Мелиоранский. Об Орхонских Енисейских надгробных памятниках с надписями ЖМНП, 1898, июнь; Его же. Памятник Кюль-Тегина. Зап. и Вост. отд. Арх. о-ва, т. XII, вв. II и III, 1899; Бартольд. Новые исследования об Орхонских надписях. ЖМНП» 1899. Библиография, хотя и неполная, есть у Н. Козьмина в статье „Классовое лицо «оатасы»-йоллыг Тегина". Сборник в честь С. Ф. Ольденбурга. Иад. Акад. Наук, 1934.

¹⁵ Так до сих пор называют себя тубалары Ойротской автономной области (jыs kziі).

¹⁶ Н. Козьмин. Хозяйство и народность. Сибирская жив. старина, VII, 1928, Иркутск, стр. 6.

¹⁷ Очерки первобытной культуры.

¹⁸ Вербицкий, стр. 134.

(Шория) 80-летняя Татьяна Ошкычакова рассказывала: „Жить было трудно и голодно. Зверя в ясак отдавали, за долги торговцам, есть нечего было. Ячменя сеяли мало, тайга мешала, скота не держали, все больше промышляли. Женщины помогали мужчинам добывать зверя. Зимой уходили семьями в тайгу и там жили в деревянных шалашах (агъс). Летом жили по речкам и занимались рыбной ловлей. Женщины так же, как и мужчины, промышляли зверя, на лыжах". В предании, записанном И.Д. Старынкевич у шорцев улуса Кечин, говорится, как кам (шаман) послал своих трех снох в тайгу промышлять, и как они настреляли из луков много зверей, убивали даже оленей и сохатых. В настоящее время женщины ставят капканы на мелких зверьков вблизи жилья.

Таким образом, совершенно очевидно, что ведущей отраслью производства у шорцев с незапамятных времен являлась охота, и что основные экономические отношения складывались и развивались в связи с охотой на зверя. Охота сохраняла ведущее значение в хозяйстве шорцев вплоть до Октябрьской революции. В период русской колонизации охота у шорцев стала быстро переходить на товарные рельсы под влиянием усиленного спроса на пушнину со стороны государства („ясак" — пушниной) и рынка. Шорцы северного Алтая раньше своих соседей скотоводов сделали объектом колониальной эксплуатации и усиленно работали не только на помещика — царя, но и на рынок, сбывая ценную продукцию в руки хищных скупщиков. На основе звероловческого хозяйства развилась и окрепла торговая и ростовщическая эксплуатация шорцев, которая выжала из их хозяйства все жизненные соки, доведя его до предела полного упадка и разорения. Именно на этой основе производилась эксплуатация шорца охотника русскими торговцами и своими баями, которая имела результатом полное обнищание производителя. Не случайно киргизские князья, джунгарские ханы и московские цари столетиями вели между собой настойчивую борьбу за право монопольного обладания звероловческими племенами Саяно-Алтай-ской области, ибо обложение их данью несло огромное обогащение.

Установив древность и значение в хозяйстве шорцев, охоты на зверя, будет уместно перейти к рассмотрению приемов и способов охоты на различных зверей, орудий производства, коснуться вопроса охотничьего быта в т. д. Здесь важно также остановить внимание на архаических элементах данного производства, которых оно так много несет в себе. Эти архаизмы, пережитки, являются весьма ценным материалом для суждения о древнейших этапах охоты на зверя у шорцев и общественной организации охотничьего производства. Данную задачу мы предполагаем, выполнить преимущественно на этнографическом материале, собранном нами во время неоднократных поездок в различные районы Горной Шории. К этому вынуждает нас и почти полное отсутствие этнографической литературы вообще о шорцах и в частности по поводу затронутых вопросов. Само собой разумеется, при этом, что мы не думаем пренебречь теми немногими, чаще случайными, замечаниями, которые разбросаны в литературе.

В описании указанных вопросов мы будем пользоваться материалом, относящимся преимущественно к последнему времени, включительно до 1927 г. Поездка в Шорию летом 1934 г. показала нам, как неузнаваемо изменилась жизнь шорцев. Многие из того, что мы лично наблюдали в 1927 г., например религиозные церемонии охотников, исчезло совершенно. Другие явления, как, например, употребление некоторых охотничьих орудий и приемов охоты, превратились в крайне редкие пережитки.

Зверовый промысел у шорцев в техническом отношении может быть отнесен к пешему типу. Шорцы — пешие охотники. Большую часть охотничьего сезона, связанного преимущественно с зимним периодом, они проводили на лыжах, а в

летнее и осеннее время уходили на охоту пешком. Правда, за последние десятилетия в их пешем быту стала приобретать значение лошадь как средство передвижения. Например, с осени на лошадях увозили в тайгу запасы продовольствия. Запасы эти складывали в особые хранилища и возвращались обратно, чтобы с первым снегом встать на привычные лыжи и выйти на промысел. Тем не менее, нельзя говорить о массовом использовании лошади при охоте. Особенно это относится к шорцам, обитавшим в верховьях рр. Кондомы и Мрассы. Лошадь многим охотникам была недоступна по экономическому положению хозяйства.

Свою трудную охотничью жизнь шорцы начинали рано. С 16 лет подросток уже наравне со взрослыми совершал по тайге трудные переходы на лыжах, участвовал в облавах и при разделе добычи получал полный пай. Ясаком полным раньше облагались шорцы с 18 лет. В эти годы юноша считался вполне зрелым охотником. Однако, уже 12—14-летние мальчишки десятками верст ходили на лыжах позади отцов. „Для тепла в ноги класть берем" поясняли шорцы. На деле же это была суровая школа будущего охотника. В тайге во время промысла эти мальчишки несли нелегкую работу по присмотру за станом, заготовке топлива и воды. Старик Софрон Тепчегешев, живущий в верховьях р. Мрассы (Колзасский с/совет), рассказывал, что он начал брать на промысел своего сына Ивана с 7 лет, хотя тот еще сосал грудь матери¹⁹. Иван шел с отцом на собственных маленьких лыжах. В тайге мальчик сидел в шалаше, присматривая за станом. Когда отец приходил на ночлег, он учил сына целиться из ружья. Однако стрелять Иван не мог, так как у него рука не могла дотянуться до курка. По приходе домой, говорил со смехом Софрон, его „помощник" первым делом бросался к матери и просил грудь.

Охотничий сезон („согу") начинался с осени, с середины октября, кончался в половине ноября. Зимний сезон начинался непосредственно за осенним. Отдохнув немного и приготовившись, шорцы соединялись в артели и выходили на самый трудный и утомительный промысел, отбиваясь от дома от 50 до 200 километров. Артели составлялись преимущественно из родственников. При родовой собственности на охотничьи угодья (о чем подробно ниже) иначе не могло быть. В преимуществе родственного принципа при составлении охотничьих артелей у шорцев нам пришлось убедиться неоднократно. Даже при промысле пушного зверя, охота на которого велась по существу в индивидуальном порядке, шорцы объединялись в небольшие артели. Количественный состав артели коле-

¹⁹ Долгое пользование материнской грудью у шорцев не редкое явление.



Фиг. 1 Охотники шорцы

бался от 2 до 6 человек. В возрастном отношении артель была также разнообразна. В нее входили и старики, не принимавшие иногда непосредственного участия в охоте, и подростки, которые еще учились стрелять. При разделе добычи все наделялись равным паем. Продукты и огнестрельные припасы заготавливались заранее. Огнестрельные припасы в некоторых артелях покупались сообща и составляли достояние всей артели. Остатки их после охоты делились поровну. У шорцев, живущих в бассейне р. Кондомы, продукты питания каждый приобретал самостоятельно. Посуда и котелок для еды у каждого были свои. Объясняли это поверьем, якобы „охотничье счастье" (ыгъз) каждого охотника находится в котелке. Поэтому в целях безраздельного обладания „счастьем" каждый должен был пользоваться только своим котлом и только отец и сын, не находящиеся в разделе, могли иметь один котелок. По существу же данное поверье отражало материальную обособленность производителей, которые объединялись в артели лишь на короткий срок, а на деле вели индивидуальное мелкое хозяйство. На ряду с этим у шорцев верховьев р. Мрассы мы имели возможность зафиксировать общность питания охотников на промысле. Из одного котла питались по два и по три охотника.

В подавляющем большинстве случаев объединение родственных артелей у шорцев происходило по отцовской линии. Артели составлялись из наиболее близких родственников по отцу.

Необходимо иметь в виду, что за последнее время родственный принцип составления артели не есть исключаящий другие. Многие шорцы бассейна р. Кондомы, объединяясь в артель, руководствовались, главным образом, личными качествами охотника.

Сборы на промысел производились довольно тщательно. Чинили, а иногда шили новую обувь и одежду. Каждый имел свое ружье, несколько капканов, котелок, чашки, топор и съестные припасы. Все это шорцы складывали на

деревянные нарты (sanak), которые тянули за собой, идя на лыжах. У шорцев мы встречали, очевидно, более древнее средство для передвижения охотничьего запаса. Мы имеем в виду волокушу (syrtke), представляющую кусок конской кожи с шерстью, куда завертывается запас, зашнуровывается и волочится на лямке (сикпаг) по снегу сзади охотника. Часто охотник не имел ни карточек, ни волокуши. В таких случаях он привязывал охотничью ношу на плечи. Заплечная ноша у шорцев известна под названием „enmen сикпаг”.

Боевые припасы состояли из пороха и свинца. Припасы чаще приобретались артелью сообща, ив расчета по 2 — 2¹/₂ фунта пороху и по 5 — 6 фунтов свинца на охотника. Из съестных припасов брали на 1 месяц на 1 человека: крупы пшеничной поджаренной — 1 пуд, ячменного толокна (talkan) 5 пуда, солода („ьbrak”) для приготовления сытной возбуждающей браги „аьрткь” по 5 фунтов, мяса конского 1—1¹/₂ пуда, чаю, если был, 1 кирпича. Брали еще и измельченную сушеную рыбу, из которой варили похлебку с шариками из теста, называемую „tutpas”.

Таким образом вес охотничьей ноши, волочащейся сзади, достигал. 4 — 4 5 пудов. Не имевшие „syrtke” взваливали ношу за плечи и уменьшали ее вес, за счет сокращения съестного, до 2,5 — 2 пудов.

И так, покачиваясь из стороны в сторону, пробегали на лыжах с таким грузом от 20 до 30 километров в день. В руках каждого лыжника — лопатка для торможения и урегулирования бега с горы, на подобие руля. Лопатка у шорцев называется „курсек”. Этой лопаткой в пути, пересекая застывшую речку, утомленный шорец пробивал лед, зачерпывал воды, насыпал туда талкана (ячменное толокно) и подкреплял свои силы. Она ему служила ложкой и чашкой одновременно. Костюм шорца-охотника состоял из грубой, короткой холодной куртки „sabur”, даже не всегда подбитой кошмой и не имевшей воротника. Куртка запахивалась пола на полу и стягивалась холщевой же опояской, к которой прицеплялся нож. Таких курток надевалось две или три, у кого было. Штанов надевали две пары — те и другие холщевые. На ногах были кожаные бутки „odyk”, с холщевыми голенищами, стянутые под коленом. Вместо чулок служила трава, род осоки (*Carex pediformis*), называемой по шорски „uzat” и „ozagat”. Голову шорца прикрывала легкая шапка из холста, подбитая разным тряпьем.

Меховую одежду у шорцев имел редкий и брал в тайгу, чтобы „ночью теплее было”. Не раз приходилось удивляться, глядя, как спали в шалаше у костра шорцы, подставив теплу обнаженные спины и набросив на ноги и грудь скудную одежду. Порой кто-нибудь из них, не вытерпев мороза, поднимался полуголый и разогревал оставшийся суп. Поев наскоро горячего, снова сжимался в клубок и засыпал.

На груди у каждого охотника висел набор охотничьих принадлежностей: пороховница, мешочек для пуль, пистонница. Описание и название этих предметов будет дано дальше.

Охотничье производство у шорцев было насыщено религиозными элементами. Религиозное наполнение зверового промысла было настолько обильным, что сам промысел представлялся чем-то священным. В отношении его не допускали насмешек, хвастовства, вранья. Отправиться на промысел нужно было чистым. Накануне нельзя было иметь полового сношения. К орудиям промысла и к одежде охотника отношение было весьма почтительное. Ни ружье, ни ловушку, ни соболью сетку никогда не бросали, а вешали или клали осторожно и хранили вместе с охотничьей одеждой в амбаре, не занося в дом.

Уже с моментом выхода шорца-охотника из дома, еще недавно²⁰,

²⁰ Излагаемый материал получен нами зимой 1927 г. путем личных наблюдений. С целью изучения всех сторон промысла мы приняли участие в промысле, примкнув к охотничьей артели шорцев.

связывались различные приметы и поверья. Перед уходом на промысел нельзя было сидеть в той стороне избы, где стояла печка. Выйдя из дома, охотники не ворочались назад, как бы необходимо это ни было. Не отвечали на вопрос „куда идете?“. Встречая кого-нибудь, считали лучше повернуться спиной к встречному. Никому не разрешалось пересекать охотникам дорогу. Если это случалось, охотники возвращались и отправлялись снова только на следующий день. Шли на промысел тихо, стараясь сохранять благопристойность и серьезность. Если из дома выйдешь и пошутишь, то „доброе не ожидай“, говорили охотники. Шли один за другим гуськом, по одному следу, таща за собой карточки или волокушу (syrtke). По дороге охотники останавливались около высоких, чем-либо выдающихся гор, и брызгали „абырткой“ (брагой из солода), со словами²¹:

Purungu ababis cyrgen	В старину отцы наши ходили, теперь
Em pis cas yren kaldьbis	Мы, молодое поколение, остались,
Ajlandьbis cas olganar	Мы молодые парни обращаемся,
Ajlanganda агьпман odur	Когда мы обращаемся (к Вам), не утомляйтесь
	(нашими просьбами)
Ajlandьга terlep cyrgen	Кружась (езде ходя), потели
Kizige an, пагьпнь piгigine	Человеку из твоей дичи хотя бы одну
korgyzen	ты покажи-ка...
Алкьс perebis	Благодарение воздадим.

Переваливая за хребет, охотники ограждали себя пихтовыми ветками и тут же их бросали и, обращаясь к taglar, suglar (горам и рекам), просили последних о благополучии²².

При длительных переходах в дороге устраивали ночлеги. Для этого разгребали снег под деревом, наскоро сооружали навес из веток и ночевали у костра. Некоторые брали с собой складные берестовые покрышки, которыми покрывали быстро сооруженный балаган. Рано утром, подкрепив свои силы, шли дальше. По приходе в тайгу, выбрав место для стана, охотники прежде всего принимались за устройство охотничьего шалаша. Для этого выбирали толстое, густоветвистое дерево (raj-рагак) — кедр или пихту, под которым и сооружали шалаш. Старший из охотников обычно чествовал „raj-рагак“ кроплением талкана, размешанного в воде, или „абырткой“:

Paj torum salbodur	Богатый шишками, расти,
Parak пастьн paj kuzuk	С мохнатой вершиной богатый кедр,
Pis cаксь taban	Мы хорошо добудем (заработаем).

Затем старший в артели замешивал снова абыртки и угощал „хозяина горы“ — tag ezi, брызгая ему:

Амы cyrerge neme tabarga	С миром ходить, что-нибудь добыть,
Tiin adarga	Белку подстрелить.

Некоторые еще говорили:

Paзьна kus konztn	На вершине птицы пусть ночуют,
tozine pis konar	У основания (у корней) мы ночуем.

²¹ Перевод текстов уточнен с помощью аспиранта (шорца) Института народов Севера Г. Ф. Бабушкина, которому мы выражаем здесь свою благодарность.

²² Сообщено Н. Дыренковой.

Охотники из рода „калар" обращались к дереву, чествовали его талканом, восклицая:

Sok, baj barak!

Шок, богатое, ветвистое!

Затем устраивали шалаш. Предварительно разрывали до земли снег, глубина которого в Шории иногда бывает до 5—6 метров. Материалом для шалаша служили срубленные, колотые, сухостойные деревья. Доски ставились стоймя наклонно, верхним концом упираясь в ствол дерева. Посредине шалаша раскладывали огонь, который не угасал во все время промысла. Стены шалаша обкладывали ветками и забрасывали снегом. Дым поднимался в отверстие, образуемое стволом дерева и приставленными концами досок. Этот тип шалаша был наиболее распространен в северном Алтае. В Шории он известен под названием „агъs". Кроме того, шорцы иногда сооружали другой тип шалаша, называемый „odag". Под термином „odag" у шорцев и теперь известен охотничий шалаш более легкого и временного типа. На устройство его требуется не больше часа времени. К большому раскидистому дереву ставят наклонно в круг молодые пихточки с ветвями; последние с внутренней стороны шалаша обрубаются. Бока такого шалаша заваливают ветками. Из него выгребается снег, земля оттаивается, вырывается топорами, просушивается огнем и густо устилается пихтовыми ветками. Шорский охотничий „odag" легко доступен воде, стекающей с дерева во время оттепели.

Размеры охотничьего шалаша определялись количеством помещающихся в нем охотников, приблизительно из расчета 2 — 3 кв. метра на человека. Высота шалаша достигала 2,5 — 3 метров. Вблизи шалаша устраивался настил или сруб на четырех высоких ножках, „tastak", для хранения съестных припасов от когтистых воров, особенно росомахи. Места в шалаше между охотниками тотчас же строго распределялись, и уже впоследствии никто из них никогда не занимал чужого места, хотя бы оно и было свободным. О порядке распределения мест в охотничьем шалаше можно составить себе представление по схематическому рисунку на стр. 31, изображающему план охотничьего шалаша. Порядок размещения охотников связан с теми функциями, которые выполнял каждый охотник во время пребывания на стане. Он отражает определенное разделение труда охотников, в котором немалую роль играл возрастной момент. Охотники располагались по обе стороны костра. Лучшие места принадлежали старшим. Охотник развешивал на своем месте одежду и оружие. Для этого каждый имел свой „саръп", т.е. вешалку, представляющую собой невысокое деревцо с коротко обрубленными сучками. По устройстве стана, охотники запасали дрова и осматривали ближайшие окрестности, стараясь определить приблизительно, по следам, количество зверя. Со следующего утра все расходились в различных направлениях, отбиваясь от стана километров на 15—20. Накануне вечером охотники обращались с жертвой к огню. В огонь бросали кусочки пищи. Особенно „огонь любил сало". Однако шорцы не приносили в жертву огню коровье, овечье и свиное сало. По их мнению „огонь его не любил". При приношении жертвы огню называли его:

Otus pastu ot ene
Altъn tondu ot ene

тридцатиголовая мать-огонь
в золотой шубе мать-огонь.

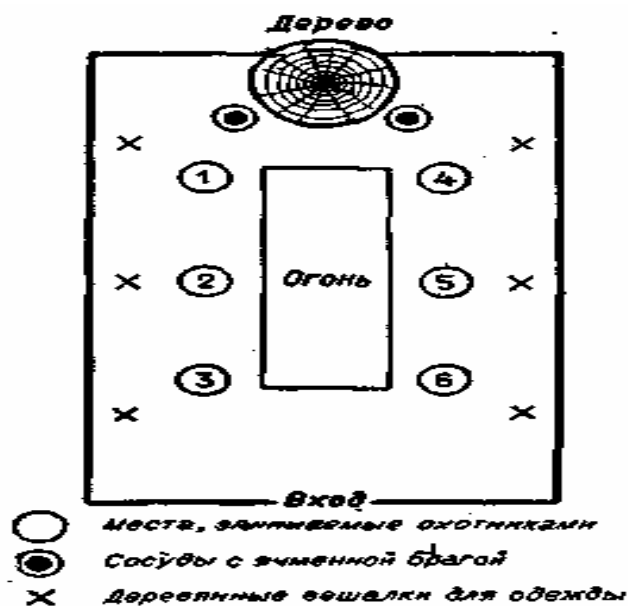
Охотники рода „kalar" объясняли обыкновение приносить огню жертву вечером тем, что если угостить огонь утром, то он не будет заинтересован в

добыче охотника и не окажет помощи в охоте. Поэтому каларцы зорко следили утром, чтобы не перекипел на огне котел с пищей и равнодушно относились к этому вечером. Иногда они „сердились" на огонь, если долго не было добычи, и ничего ему не давали. Однако, когда зверь начинал попадаться, добрые отношения с огнем восстанавливались, и огонь по вечерам получал жирный навар из супа. Обращения к огню состояли в просьбе дать удачу в охоте на зверя, при этом огню указывалось — каких зверей желательно получить. Огонь считался посредником между человеком и духами „хозяевами тайги". По религиозным воззрениям шорцев считалось, что звери находились в распоряжении „хозяев" тайги, от воли которых зависела удача охотников. Надо сказать, шорцы-охотники как бы до реальности чувствовали присутствие „хозяина" горы или тайги в лесу около себя. „Ночью он (ezi) ходит около охотничьего балагана, иногда стучит, иногда говорит, — но охотнику нельзя выйти на его стук из балагана. Ночью в тайге вдруг слышатся песни, словно играет кто-то,— это хозяева тайги развеселились. Или пугает около балагана, ревет кто-то, кричит по имени три раза. Надо промолчать — иначе душу возьмет, тогда, по возвращении домой, придется камлать и просить душу назад. Если ходит хозяин тайги около балагана и скажет: «мне приятно угощение ваше утреннее и вечернее, я буду вами доволен, ивы мной» — значит охота будет удачна. Если же хозяин чем-то рассержен, то скажет только: «сходите в тайге» («tajgada sorqyla»)". „Тогда из этой тайги ничего не промыслишь, сколько бы ни мучился" — говорили шорцы. Если охотник видел во сне на промысле, что бьет его кто-то, или толкнет, — непременно заболит, это значило, что „хозяин" тайги сердится. Если снилось, что унес кто-то топор или ружье, охотник устраивал жертвоприношение, так как считал, что „хозяин" тайги забрал его душу. Если ветер и зверь разрушал балаган, то уезжали на некоторое время домой, полагая, что все равно удачи не будет²³.

Уходя утром из стана, охотник брал с собой ружье, топор и собаку, если последняя имелась. Из съестного брал несколько горстей талкана.

Надо заметить, что удача промысла в значительной степени зависит от погоды. Как правило, шорец-охотник находит зверя не случайно, а по следу. Поэтому, если в тайге долгое время стоит мороз и нет свежего снега, охотники днями сидят на стане, дожидаясь благоприятной погоды, так как по старому снегу разыскивать след зверя трудно. И только те охотники, которые имеют хорошую собаку, идут в такую погоду. Но и не

²³ Сообщено Н. Дыренковой.



1. Место старшего руководителя охотничьей артели. Одновременно он является старшим и по левой стороне шалаша. Его обязанностью является изготовление и распределение ячменной браги для спутников, поселившихся на левой стороне шалаша. Старшему подчинены все охотники данной артели. 2. — Помощник старшего по левой стороне. На его обязанности лежит приготовление продуктов для пищи. Ему непосредственно подчинен младший по стороне. 3.— Младший по левой стороне. На его обязанности лежит, во время пребывания в шалаше, заготовка дров, воды и варка пищи. 4. — Старший по правой стороне. Подчинен непосредственно старшему по артели. 5. — Помощник старшего по правой стороне. Выполняет те же функции, что и его коллега на противоположной стороне. 6. — Младший по правой стороне. Обязанности те же, что и у младшего по левой стороне. Охотника каждой стороны имеют общий котел.

каждый снег является благоприятным для охоты. Порой выпадает снег сухой, крупинками (*os kar*) — этот снег затрудняет передвижение на лыжах и утомляет охотника. Для охотника хорош пушистый снег (*kok nytan kar*), по такому снегу отчетливо виден след зверя и легко скользят лыжи. Поскольку шорцы отлично сознавали зависимость промысла от погоды, они раньше имели некоторые особые приемы, которыми и пытались воздействовать на погоду. Приемы эти были магические. Так, например, охотник, находясь во время промысла в балагане, снимая шапку, клал ее на пол, а не вешал на „*saгсын*“ (вешалку), желая избавиться от мороза.

Порой, при помощи магических приемов пытались вызвать благоприятную для охоты погоду, т. е. снег. С этой целью старший охотник брал топор, тыкал им несколько раз в горящую холодину и выбрасывал из балагана. Так делал три раза.

Возвращались на стан все вечером, с наступлением сумерок, если кто-нибудь не запаздывал, напавши на след оленя или соболя, в таком случае нередко охотник ночевал где-нибудь под деревом один, чтобы с наступлением утра продолжать охоту. Возвратившись на стан, кондомские шорцы обычно извлекали дневную добычу и клали ее сначала у входа в шалаш и уже потом убирали во внутрь. Убивший ценного зверя обычно ничего об этом не говорил своим товарищам. Однако все знали, в чем дело. Счастливец держал себя подчеркнуто спокойно, обычно ничего не делал, а лежал у костра. Все оживлялись, варили обильную лучшую пищу, и во время еды ценную добычу убивший отдавал старшему охотнику незаметно от других. Последний прятал ее. Шкурка с ценного зверя снималась только накануне ухода домой. Вечер охотники проводили в непрерывной еде, разговорах о зверях, называя их при этом

условными именами. Надо заметить, что у шорцев очевидно существовал профессиональный язык охотников. Нам удалось записать из него некоторые слова.

Наименование слова	Русский перевод	Это же слово на промысле	Русский перевод
Aзыг	медведь	aba ulda ²⁴ tajь ²⁵ uldam adalyk ulug- kizi ²⁶ absbjak	прадед дядя по отцу дядя по матери мой дядя по отцу почтенный великий человек старик
Ak-kiik	олень	tas tujaktыг alas ²⁷ ak aлыs	каменно-копытный дятел белая добыча
Kis	соболь	albaga alabuga ²⁸ an askыr an ёs an	доход окунь зверь самец-зверь самка-зверь
tiin	белка	kara cugurтыг sarbak ²⁹ sarbakтыг agas kurtu agas сыjkanak seok pas	черный бегущий палец когтистая лесной червяк лесная мышь костяная голова

Наименование слова	Русский перевод	Это же слово на промысле	Русский перевод
Рылан, plan	сохатый (лось)	uzun azak ak tizek	длинноногий с белыми коленями
Saras	колонок	kolonak kulunak ³⁰ kunucak ³¹ korsактыг	колонок « россомаха клыкастый
Agas, ag-aldь ³² pury sarлак	горноста волк хорек	kara-kuzruk uzun kuzruk kojajыn ³³ jirik	чернохвостый длиннохвостый купец
Kozan Kiik Koj	заяц козуля овца	an marsas ³⁴ sagyр karak	— зверь блеющая пучеглазая
At	лошадь	tру tykтыг kabak	звукотражательно с мохнатыми бровями

²⁴ См. также Вербицкий. Словарь, стр. 401

²⁵ Есть и у Вербицкого. Словарь, стр. 326

²⁶ Есть и у Вербицкого, стр. 175

²⁷ Вербицкий. Словарь, стр. 17

²⁸ Словарь, стр. 16

²⁹ Словарь, стр. 445.

³⁰ Словарь, 150

³¹ Словарь, 151

³² Словарь, 3

³³ Словарь, 139

³⁴ Словарь, 200

Inek	корова	сьзын purun	ноздрястая
soska	свинья	cer nyrkyj	землеройка
		kbzbr tyncuk ³⁵	крючконосая
		tyrtkyj ³⁶	—
Multbk	ружье	kyze	зять
Cazal	палочка	kyze	«
	поправлять дрова		
	в костре		
Seden	загородка,	kecig	брод, переправа
	изгородь		
Araka	вино	kara-su	ключевая вода
Ok	пуля (для	kolamcb	подарок жениха
	медведя)		невесте
Alton	золото	cbltbr	блестеть
Kebe	лодка	ijti kol aga ³⁷	пустое внутри дерево
Kazbm//hazbm	дом-юрта	tert toloktug	четырёхугольная
Kebege, kebee	труба дымоходная	izig	горячая, жар
Kazak	русский	tulaj	угрюмый
		tumaj ³⁸	мрачный, молчаливый

Вечером на охотничьем стане царило оживление. Горел яркий костер. Утомленные охотники протягивали к огню разутые ноги. У входа в шалаш грелись близ костра собаки. Вечером пища варилась обильная и по возможности жирная. Ночью спать теплее. После ужина доставали убитых за день зверков, оттаивали у огня и снимали шкурки. Снимали белку быстро, как и других зверков. Один надрез ножом, а дальше действовали руками и зубами. Через минуту шкурка вешалась на сучек или клалась в берестяную коробку (ерces). Беличьи тушки ели вареными и коптили для угощения родных.³⁹ Потом устраивали постели. На костер клали два-три толстых сухих дерева, которые ярко вспыхивали. Разговоры стихали, все сидели развалившись у огня. В руках у каждого была „Cazal"— палочка для поправления костра и сгребания углей. Палочка делалась обычно из черемухи (иногда и из тальника). Охотники рода „кый" держали палочку определенным образом: „головой" палочки (вершиной) кыйцы поправляли огонь, а охотники рода „кецин", наоборот, при поправлении огня в руках держали „голову" (вершину). Кыйцы говорят, что по этой палочке, оставленной в пустом балагане, они безошибочно определяли — „кый" или „кечин" промышляли в данном районе, настолько это был устойчивый признак для каждого рода. Нельзя было на промысле делать длинную палочку для поправления огня. Верили, что если сделать ее длинной, то белка будет высоко сидеть, а колонок будет далеко убегать.

Кто-нибудь начинал говорить сказку. Слушали внимательно. Сказка про зверей, удалых охотников. Нередко для рассказывания сказок на промысле брали специально сказочника.

Сказки на охоте говорили специально для „хозяев" тайги, которые „награждали" за это сказочников зверями. Не только сказки любили слушать горные „хозяева", еще больше им нравилась игра на дудке (soog) из сухого дягиля или борщевичка. По этому поводу нам рассказали следующую легенду. Однажды три охотника промышляли в тайге. Вечером, когда они собрались на ночевку в балаган, один из них вырезал „soog", лег на спину и стал свистеть на ней, извлекая нежные звуки. Второй охотник взял „кај катьзь" (деревянную бандурку с

³⁵ Словарь, 374

³⁶ Словарь, 385

³⁷ Словарь, 63

³⁸ Словарь, 373

³⁹ О. Троицкая. Вверх по Томи и Мрассу. Просвещение Сибири, 1927, № 2.

волосьяными струнами) и под аккомпанемент ее стал говорить сказку. Третий охотник был „kosmokci" (ясновидец), он сидел у костра и слушал игру своих товарищей. Вдруг он увидел как к „soorcy", игравшему на дудке, подошли два горных „хозяина" в образе голых девиц. Одна из них села на переносицу к Юогсь, спустив ноги под нос, другая уселась на плечи. Поза горных „хозяев" рассмешила ясновидца и он громко рассмеялся. Горные „хозяева" быстро исчезли. Уходя, они сказали: „У нас есть лошадь со стертой спиной, нужно отдать ее „soorcy". Шoorчы, полагая, что ясновидец смеется над ним, перестал играть. Утром в его петлю попался сохатый. В другом варианте легенды говорится об охотнике из рода karga, охотившемся в тайге по р. Кемчику, который не имел удачи. „Опечаленный, он сделал из кедра кобыз (балалайку. Л.П.) и играл на нем. Тогда к нему пришла с гор одна девица (демон), слушала его игру и сказала ему: „Завтра иди на эту гору, там много моего скота". Утром охотник пошел туда и убил много дорогих зверей. К другому охотнику шорцу, когда он вечером в лесном балагане играл на кобызе, приехал рыжий человек и слушал сказки. Уходя он сказал: „Завтра снова приду". Пришел и сказал: „Мы с моей матерью долго о тебе говорили: ты пушнины не можешь добыть и потому печалишься: завтра утром возьми палку ожог (речь идет о палочке *cazal*. Л. 17.), поднимись на хребет и подойди к двери горы: через те двери будут выходить соболи, ты их бей палкой, сколько хочешь". Охотник сделал так и разбогател.⁴⁰

Рассказывание сказок затягивалось за полночь.

Перед сном охотники еще раз сытно ели, чтобы „спать теплее". Обычно шорцы на промысле варили суп из белок. Внутренности белки варили вместе, за исключением прямой кишки. Желудок белки вместе с содержимым пекли на углях и ели как лакомство. Часто варили „*tutras*" — для этого брали мелко истолченную сушеную рыбу (рыба мелкая сушилась и толкалась вместе с костями и внутренностями) с кусочками конского сала и это заправляли шариками из теста. Важным подспорьем в питании охотники считали „абырткы". Для приготовления ее в берестяной туяс (сосуд цилиндрической формы) наливали воды, засыпали солод, плотно обертывали в тряпки или кошемку и ставили близ костра к теплу. Это делали с утра. Вечером охотники, возвратясь в стан, находили „абырткы" готовой: солод к этому времени закисал и бродил. Получалась приятная на вкус, сладковатая брага, слегка даже опьяняющая. Ее наливали в чашки, прибавляли туда талкана и пили. Охотники-шорцы и теперь пьют „абырткы" и уверяют, что она придает крепость и неутомимость.

Птиц: рябчиков, тетеревов и т.п. шорцы варили, но дятла черного всегда жарили на углях.

В зависимости от времени года характер пищи охотников изменялся. Находясь в тайге поздней весной или летом, шорцы много употребляли пищи растительной. Черемша или „калба" (*Allium ursinum*), слизун — „*paгыр*" (*Allium nutens*), кандык — „*mes*" (*Erythronium dens Can.*) и многие другие растения, как и ягоды, до некоторой степени умножали пищу охотника. Следует сказать еще об одном довольно оригинальном кушании „*tokсок*". Оно состояло из толченых кедровых орехов и талкана. Из этой серой смеси, приятной на вкус, делали колобки.

За отсутствием настоящего чая, пили бадан („*kalcap*") (*Bergenia crassifolia*(L.)), сердцевину сухой березы или белоголовник — *sajuly* — („сын чая".)

Довольно часто во время промысла охотники голодали. Запаса, взятого из дома, не хватало, тогда ели мясо всех без различия попадававшихся зверков. Если не было и такого мяса, то, как видно из личного опыта старика Софрона

⁴⁰ Д.К. Зеленин. Религиозно-магическая функция фольклорных сказок. Сборник 50-летию научно-обществ. деятельности С.Ф. Ольденбурга. Л., 1934, стр. 225.

Тепчегешева, варили даже кожаные мешки для талкана, которые были сшиты из сыромятной кожи, снятой с головы лошади (At pazь tabak cigen).

В то время, как мужчины охотились, даже дома женщины и все оставшиеся должны были соблюдать известные правила: нельзя было ни веселиться, "ни играть, ни ругаться, ни громко смеяться, боялись, что белка не придет к охотнику. На р. Кобырсу две семьи поссорились из-за того, что молодежь одной из них пришла с балалайкой в юрту другой, в то время как хозяева ее были на промысле.⁴¹

По окончании охоты шорцы-охотники благодарили „хозяина тайги" и огонь. Совершалось обычное брызгание хозяину тайги со словами:

Ababis oskas Ak taskьl purunan, ala

pere cyrgen ababis ebire

yrgunyp nanьp odurgan

pis keldibis edek yrgyndyrdyn,

Kudaj saga algьs perzin

Как отцы наши исстари белые вершины
(снеговые) прежде переходили,

Сюда ходили отцы наши, окружая

И, радуясь, (домой) возвращались;

Мы пришли, также ты порадовал нас,

Бог тебе благословение даст.

Домашний огонь (хозяин его ot icezi) ярким вспыхиванием и треском „извещал" домашних о скором возвращении охотников. Войдя в юрту, охотник давал жертву огню.

Самый момент прихода с промысла у шорцев имел ряд особенностей. Например, охотник сразу не заносил добычу в дом и сам туда не заходил, пока „пот не высохнет". В это время нельзя было разговаривать с женщиной. Женщине нельзя было встречать своего мужа.

В зафиксированных религиозных воззрениях шорцев является весьма, характерным то обстоятельство, что большинство почитаемых ими духов — охотничьи духи. Это относится к мелким духам, которые почитались только отдельными родами, и к духам более позднего происхождения, духам территориальным, почитавшимся целыми группами родов. Последняя категория духов была чаще антропоморфизирована, но связь ее с „охотничьими духами" долго сохранялась, как видно из обращений охотников, просящих об удаче на охоте. Эта связь прослеживается и во внешних изображениях духов, имеющих в качестве неперменного атрибута шкурку зверя или ее отдельные части. Охотники рода „Челей" каждую осень устраивали камлание „хозяину двери" — ezik-ezi, который считался сыном Ульгения и хранителем человеческого жилища. Ему приносили: в жертву туяс с ячменной брагой „ortko". Моление совершал шаман. Вот отрывок из обращения шамана к ezik-ezi, характеризующий этого покровителя:

Sarь sapkьn tajaktu

Peli cok peldinis

Sarь tiin sagalu

Ak Ylgeni cargalьg⁴².

С посохом из желтой акации,

С тонкой вихляющей поясницей,

С бородой из желтой белки,

Имеющий решение светлого Ульгения

Ezik-ezi имел изображение из бересты, которое висело в переднем углу жилища. Непочитание ezik-ezi влекло за собой дурные последствия: охотник или болел и не мог выйти на промысел, или во время охоты его преследовали неудачи. Охотники рода „калар" осенью перед промыслом камлали „Pajna". „Pajna" раньше был человеком. Почитавшие его охотники получали во время

⁴¹ Сообщено Н. Дыренковой

⁴² Записано по р. Кондоме.

охоты его личную помощь. Не читвшие — терпели неудачи. Камлание совершал шаман. В жертву приносили „soktos” — брагу из просеянного толокна и солода. Она замешивалась в количестве 7—9 ведер в берестяном туюсе (kuspak). Во время камлания „куспак” ставили в избе, в передний угол. К нему привязывали березку и сеть для ловли соболя. Большая часть камлания происходила утром. Заканчивалось моление в тот же день вечером.

У каларцев же мы нашли почитание в прошлом „ter kizi (буквально — „человек переднего угла”). По преданию ter kizi раньше был старухой. Изображение его делали из бересты в виде человеческого лица с глазами из свинцовых бляшек, деревянным носом, с бородой и усами из беличьего хвоста. Хранили изображение в амбаре. При обращении к „ter kizi” — его изображение приносили в жилище и помещали в передний угол. Перед ним ставили „kuspak” с „абырткы” вместимостью в два ведра. Кроме того, угощали кашицей из талкана. Моление производил шаман, после чего жертвенная брага и каша уничтожались присутствующими. Охотники обращались к этому духу с целью получить „kastak” — „пользу” в охоте.

У шорцев в низовьях реки Кондомы покровителем охоты был „Saras” или „kolunak”. Изображение его состояло из белой холщевой тряпочки, заменявшей шкурку колонка. Хранилось это изображение вместе с другими домашними духами и угощалось при отправлении на охоту. Верили, что „колунак” шел вместе с охотником и мешал ему выследить зверя, перебегая дорогу. Перед охотой его надо было „задобрить”, чтобы он „шел тихо, помогая загонять зверя”. Обычно изображение колонка хранилось где-нибудь в амбаре или под крышей в юрте. Перед отправлением на охоту ее вносили в избу или юрту, вешали на матицу или втыкали прут, на котором была привязана шкурка, на скамейку. „Хозяину” колонка брызгали „аракъ” (вином). Если во время брызгания шкурка шевелилась, были убеждены, что удачи на охоте не будет. Иногда шкурка эта оставлялась висеть в жилище на все время, пока хозяин охотится. Перед самым выходом из юрты охотник брызгал огню вином и „угощал” его кусками: сала, говоря:

Omnyn, elere tajkaga pazap odur
An, cok cerden, saba tartyp odur
An, bar cerge orta pazap odur.⁴³

Хозяева дома, ведите нас в тайгу,
На место, где нет зверя, не веди,
На место, где есть зверь, прямо веди.

В качестве примера обращения к колонку может служить и следующий отрывок:

Saгъ saras cагальг
Къзыl saras attыг
Kara kundus cakaльг
Talaj kan ulь!

Желтый колонок, имеющий решение,
Красный колонок, имеющий лошадь,
Имеющий воротник из черного бобра,
Морского царя сын!

По среднему течению реки Мрассы, а также в верховьях реки Томи: почитался охотничий дух „Kannatыг” — („крылатый”). Изображение его представляло две вилообразных ветки березы с тряпочкой посередине. К тряпочке были пришиты два пера глухаря. Его также „угощали” перед охотой. За непочтение „Kannatbg” насылал болезни „живота и мешал охотникам прицеливаться в зверя, мелькая перед глазами”.

По сведениям, полученным от Н. Дыренковой, в низовьях р. Мрассы изображение, подобное „Kannatыг”, называли „Ucugat-kan”. Его почитали охотники и торговцы. Ucugat-kan'-а угощали маслом и кашей без соли. Его изображения

⁴³ Сообщено Н. Дыренковой.

хранили в доме. За непочтение он „наказывал" болезнями глаз и ушей. В верховьях же р. Мрассы и в западной части Минусинского округа, населенной шорцами, охотничьим духом являлся *tajgam*. Изображение *tajgam* вырезалось из дерева и имело лицо с глазами из медных пуговиц. Его характерная особенность — это две головы, размещенные на разных концах общего туловища. В „Словаре" Вербицкого про „тайгам" сказано: „деревянный идол, с двумя головами, разделенный перехватом, и с пуговицами вместо глаз" (стр. 327). Подобные изображения были известны шелканцам, кумандинцам (*капым*) и тубаларам. Любопытно, что у тубаларов такое изображение, называемое „*eki bastu*" (двухголовый), сделалось атрибутом шаманского бубна и представляло собой; рукоятку бубна, которая осмыслялась как хозяин бубна (*ezi*), причем одна голова считалась головой бубна, вторая — головой шамана. Здесь опять хорошо подчеркнута связь шаманского бубна с охотничьим производством⁴⁴. По сообщению И.Д. Старынкевич, шорцы рода „*kesin*" перед охотой камлали „тайгам". „На стену в избе вешали ружье. Шаман брызгал на него абырткой."

У шорцев среднего течения р. Кондомы охотники почитали перед промыслом „*Salьg*". Изображение его делали из дерева, оно имело оловянные глаза и бороду из беличьего хвоста.

По легенде *Salьg* раньше был человеком отчаянным и бесстыдным. Он никого не признавал и ходил даже к Эрлику, у которого сломал три двери. Эрлик решил его наказать. Он поставил заряженный самострел. *Salьg* попался в эту ловушку. Стрела ему ранила ногу и язык. Оттого он теперь не может хорошо говорить и хромает. Храбрость *Salьg* простиралась до того, что он однажды пробрался к светлому Ульгеню, живущему на последнем небе, куда не могут проникнуть даже шаманы. *Salьg* украл у Ульгенья дочь. Разгневанный Ульгень бросился в погоню и спустился на землю. *Salьg* пробил землю и вместе с женой оказался под землей, куда не мог проникнуть Ульгень. Ульгень положил большой камень на то место, где *Salьg* спустился под землю. Долгое время *Salьg* вынужден был жить под землей, где у него родилось 6 сыновей и одна дочь. Последнего сына звали Кадырган. Он обладал богатырской силой, отодвинул камень, закрывавший выход на землю. Таким образом, *Salьg* со всей семьей выбрался из-под земли. *Salьg* часто мучает охотников болезнью — ломотой костей. Ему приносят в жертву „*salamat*" (кашицу). Вот пример обращения к нему при совершавшемся молении:

Sarьganь, ось *ulь*
Sarь sarьkьn tajaktьg
Sarь sagalu
Kozak kostyg
Kan Salьg
Askak putt, kan torgus

Сын Сары Ханы
С палкой из желтой акации,
С желтой бородой и
С выпуклыми глазами,
Хан Шалыг,
Хромой хан Торгуш.

У шорцев рода Челей (по р. Кондоме) Шалыга называли *Састь Salьg*. Внешность его рисовалась с бородой из желтой белки, с костылем из желтой акации, с тонкой вихляющейся поясницей, без ляжек ковыляющий, и т.д. По сведениям А.В. Анохина, у кондомских шорцев, живущих близ г. Кузнецка, изображение *Salьg* „делалось в двух экземплярах: одно изображение считалось мужем, другое — женой. При этом у идольчика, изображающего мужа, не замечалось короткой ноги".⁴⁵

⁴⁴ См. Л.П. Потапов. Лук и стрела в шаманстве у алтайцев. Сов. этнография, № 3, 1934г

⁴⁵ Этнографические сборы А.В. Анохина. Труды Томского о-ва изуч. Сибири. Томск, 1915, стр. 106—107.

Охотники рода sog, живущие по р. Кондоме, рассказали нам о почитании „ene kizi" или „oreken" (старушки) такую легенду. Раньше эта старуха была сильной шаманкой. Однажды она решила принести жертву Ульгеню. Известно, что женщины-шаманки не могли камлать Ульгеню. Ульгень разгневался на нее и в наказание послал ее жить под землю. Однако, „oreken"— старушка сумела выбраться из-под земли через море вместе с сыном talaj-хана (морской царь) и поселилась среди телеутов по рр. Большой и Малый Бочаты. Оттуда она проникала и в другие места и, в частности, к шорцам. Она проникала через замужество, торговцев и т. д. Словом, достаточно было поехать за чем-нибудь к бочатским телеутам или бочатскому телеуту приехать к шорцам, как ena kizi появлялась среди шорцев и начинала вмешиваться в жизнь охотников. Ей делали изображение из материи, набитой куделью и сшитой на подобие куколки, с глазами из черных бисерин. Хранили изображение в количестве 2—4 кукол в берестяной коробке в амбаре вместе со шкуркой колонка. Когда ей камлали — куколок ставили в передний угол жилища на лавку, а рядом клали шкурку колонка и „угощали" ene kizi кашцей из талкана и молока. Желательно было эту кашцу, называемую „salamat", сдабривать маслом. „Угощали" ene kizi раз в год, иногда и раз в три года. Кроме кашицы, ей преподносили раз в 6—9 лет „абырткы". Брага замешивалась в количестве 6—8 ведер в большом берестяном туясе (Kuspak). К нему привязывалась шкурка колонка, петля на глухаря. Если моление устраивал рыбак, он привязывал к туясу длинную сеть-рукав (para) и прутья молодого тальника (из которого плетут снаряды для рыбной ловли).

Как видно из изложенного, мелкие и более крупные многочисленные духи, почитавшиеся в прошлом шорцами, обнаруживают между собой близкое сходство и имеют общее происхождение. Представление о таких духах могло вырасти в обществе, где ведущей отраслью производства являлась охота, где все общественные отношения развивались на базе охотничьего промысла, сначала, как увидим дальше, коллективного, впоследствии все более и более индивидуализировавшегося. Вполне понятно, поэтому, что охотничьи духи-хозяева в представлении охотников так же промышляли зверя, как и люди, и стреляли из ружей. Религиозные представления отразили и общественное устройство шорцев, разделявшихся на мелкие роды и промышлявшие в определенных родовых тайгах, о чем также подробнее ниже.

Таким образом, в охотничьих верованиях, существовавших раньше у шорцев, мы находим совершенно определенные указания на зверовый промысел, как наиболее древнюю хозяйственную отрасль.

В шорских запретах, правда, действовавших не повсеместно, по которым нельзя было брать на охоту мясо лошади, коровы, овечки, свиньи, или нельзя было приносить в жертву огню сало перечисленных животных, а требовалось непременно сало зверей, кроется убедительное указание, что все шорцы раньше придерживались этого просто потому, что этих животных не имели, не разводили, т.е. не были скотоводами. Напротив, у скотоводов лошадиное сало и коровье масло считались одним из излюбленных продуктов огня. Алтайцы, брызгая в огонь лошадиное сало и наблюдая вслед за этим яркое вспыхивание огня, говорили, что „огонь его шибко любит". Любопытно, что шорцы на промысле называли домашний скот условными описательными терминами: лошадь—„tpru" вместо настоящего имени „at", овечку „sagyr karak" (выпуклоглазая) вместо „koj", корову „sъзь rигun" (голоносая), свинью „ser nurkys" (землю роющая) или „kazъ tuncuk" (крючконосая).

Сопоставим с этим некоторые факты из области обычного права. Так, например, важность и значение охотничьего ружья в хозяйстве шорца

выражались раньше в запрещении брать его в долг и из имущества должника по решению родового суда.

На важное значение охоты шорцев указывают и некоторые хозяйственные названия месяцев. Таков месяц декабрь „ап ајь" (месяц зверя), апрель — когук ајь" (бурундучий месяц).

Следует также отметить значение продуктов охоты для шорцев в их повседневной жизни. В древнейшее время охота была основным источником питания. Позднее шкурки зверя были главным предметом уплаты дани и эквивалентом при меновых, натуральных отношениях со скотоводческими племенами Саяно-Алтайского нагорья. Вплоть до Октябрьской революции шорцы-охотники употребляли в пищу мясо почти всех добываемых зверей. Местами ели даже хорьков и колонков, удалив предварительно мускусную железу („saza"). Шкуры маралов выделялись и повсеместно служили, как служат иногда и теперь, материалом для штанов, курток. Шкуры козули шли на дохи. Шкурки мелких пушных зверьков употреблялись на оторочку шуб и шапок. Сухожилия оленей и маралов давали с примесью конопляного волокна прочные нитки, рога — пороховницы, рукоятки к ножам. Кожа с ног оленя шла на шитье меховой обуви и обивку лыж. Печень и легкие крупных зверей употреблялись для выделки шкур. В шаманском ритуале, в одежде шамана, в бубне (который обтягивался кожей дикого оленя или марала) — делали ли изображение духу-покровителю, устраивали ли моление, платили ли калым, подносили ли подарок, — везде шкурки зверей были необходимы. Различные части отдельных зверей имели большое применение в эмпирических и магических способах местного врачевания (сало барсука, сушеный маралий рог, сало, желчь и мозг медведя, амулеты из лап, когтей, волос, экскремента и т.д.).

Перейдем к описанию приемов охоты на различных зверей.⁴⁶

ОХОТА НА МАРАЛА

Марал (*Cervus canadensis asiaticus* S e v.), по-шорски — съьп. За последнее время маралья охота разделялась на два сезона: весеннюю и осеннюю. В эти времена года она имела специальный характер. Начнем с описания первого.

Уже с мая месяца, когда появлялась первая зелень, когда шкура марала еще не представляла какой-либо ценности, а мясо его было жестко-и не жирно, шорцы, не взирая на это, деятельно приготавливались к охоте, проявляя к ней совершенно исключительный интерес. Этот интерес находит объяснение в физиологическом процессе, который в это время происходит в организме марала. Процесс этот — нарастание и набухание свежих рогов, покрытых мягкой шерстью и наполненных своеобразным органическим веществом жидкой консистенции. Рога, срезанные у марала до начала окостевания, приготовленные особым образом, сушатся, и в таком виде представляют большую ценность в виду усиленного спроса на них за границу, в Монголию, Китай. Между прочим, есть литературное указание, что столетие тому назад маральи рога тоже во множестве покупались в Хиву, Бухару, Ташкент и Коканд.⁴⁷

Таким образом, весной главная цель маральной охоты состояла в том, чтобы добыть столь ценные рога. Лучшим временем для охоты этого сезона шорцы считали июнь (от ајь).

Охота происходила по хребтам высоких гор, на болотах и озерах, которые охотно посещаются маралами. Там, где чаще всего водились маралы, охотники устраивали „солонцы" (sorug). При устройстве солонца в озеро засыпали

⁴⁶ Описанные ниже приемы охоты на зверей и орудия охоты относятся преимущественно к XIX и началу XX столетий.

⁴⁷ Т.И. Ананьин. О торговле маральими рогами, преимущественно отправляемыми в Китай. Томские губ. вед., 1859, № 5.

килограммов восемь соли. Определив при помощи дыма, куда дует ветер, с подветренной стороны охотники делали караулку „tastak” в виде настила на дереве и садились в нее на ночь с заряженный ружьем. Если марал приходил в эту ночь — смерть его была неизбежна. Охота на солонцах протекала и в одиночку. Весной же охотники подкарауливали маралов перед восходом солнца, когда маралы шли к ручьям или снегам отдыхать на день.

Убив марала-рогача, немедленно отрубали ему голову и снимали рога, подвешивая вниз концами, и замазывали серой пихты, лиственницы, чтобы не вытекла ценная жидкость. Потом снимали шкуру, разрубали мясо. После этого рога варили в подсоленном чае. Варка рогов требовала большого опыта. Их все время нужно было обмакивать в кипящий состав различными частями, держа в нем каждую не больше 2—3 минут, проделывая это в течение получаса. Сваренные рога сушили, повесив под дерево. Сохли они один или два дня. Вес сушеных рогов колебался, в зависимости от размера, от 2 до 12 килограмм. Ставили на маралов также и самострелы, которые теперь запрещены. В летнее время группы охотников устраивали поперек маральных троп длинные загородки, длиной до 0,5 км. В загородке (seden) оставляли пустоты для прохода маралов или оленей и около них настораживали самострелы (aja tutkan). Маралы, натываясь на загородку, шли вдоль нее и, заметив пустоту, проходили в отверстие, задевали передней ногой тонкую нитку, соединенную с курком самострела, и падали убитыми от удара стрелы с железным острым наконечником. Коллективные охоты с загородами были широко распространены у шорцев до начала нашего столетия.

Перейдем к описанию осеннего периода охоты на маралов; Отдохнувшие за лето на привольном корме маралы испытывают потребность в оплодотворении, и этот месяц характерен „маральими гонками”. Охотники выходили в это время на перевалы, подражая при помощи особой дудки крику маралух. Возбужденные самцы бегут на этот зов и становятся добычей охотника.

Дудка для подманивания маралов „рыгь” сделана из кедра. Она состоит из двух выдолбленных половинок. Половинки эти складываются. На них натягивают кишку (барана или телянка), скрепляют деревянными кольцами, высушивают. Не трудно видеть, насколько это орудие примитивно и, вероятно, весьма древне. Охотники, выходя на высоты, выбирали удобное место, где пробежали звери, и кричали в эту дудку. Узкий конец ее вставлялся в угол губ и для получения звука воздух втягивался в себя. Иногда с „рыгь” охотились весной.

Глубокой осенью коллективы охотников подкарауливали маралов на высоких горных хребтах, когда маралы шли на зимовки в малоснежные места. Караулили их по берегам больших рек, которые маралам приходилось переплывать на своем пути. В местах маральных бродов также устраивали загороди (seden) и здесь поджидали животных. Об устройстве этих загородей будет сказано в описании охоты на козлов, так как, в виду истребления маралов, такие загородки в настоящем столетии строились только на козлов. Осенняя охота на маралов доставляла прочную шкуру с прекрасной, густой шерстью и сочное жирное мясо.

Остается сказать еще об одном способе охоты, протекавшем зимой, это гонка по насту или глубокому снегу.

Охотники гнали маралов на лыжах и загоняли их до такой степени, что маралы падали от утомления, уткнувшись головой в снег, и становились добычей охотников. Хищническое истребление маралов повело к их быстрой убыли. В настоящее время они запрещены для охоты.

ОЛЕНЬ СЕВЕРНЫЙ

Олень северный — *Rangifer tarandus* (Ak-kiik). Встречается в Шории и в восточном Алтае. Этот вид животного в настоящее время здесь довольно редок.

Охота на него в настоящем столетии имела характер, скорее всего, случайный. Впрочем, в местах, где охотниками было замечено присутствие этого животного, ставили петли (tuzak). Этот прием охоты на оленя особенно часто фигурирует в сказках, которые иногда начинаются „Охотник жил, на оленей петли ставил" и т.д. Любопытно охотились за оленем зимой. Увидев на снегу следы оленя, охотник сбрасывал с себя лишнюю одежду, иногда оставлял даже ружье, и с палкой, на лыжах, преследовал оленя по следу. Нередко бывало, что такой удалец загонял оленя до полного изнеможения и убивал ножом. Растопив еще в теплой шкуре оленя снегу, охотник утолял свою жажду, затем брал с собой часть мяса, остальное прятал на дереве и возвращался к товарищам. На следующий день они подбирали эту добычу. Между прочим, шорцы говорят, что при подкрадывании к оленю нужно было все время держаться направления головы оленя, так чтобы приходиться ему „между глаз". Зверь тогда не видел охотника и подпускал близко, если к нему приближались с подветренной стороны. На оленей охотились и коллективно с загородами. Олень являлся весьма желанной добычей для охотника. Его шкура, рога, мясо и сухожилия находили применение в хозяйстве.

ЛОСЬ

Лось („pulan", „pylan", „plan"). Представлен в Сибири несколькими формами рода *Alces*. Это животное в Шории и таежной части Алтая теперь встречается еще реже, чем олень. Встретить сохатого в настоящее время — большое счастье и редкая случайность. Однако еще в конце прошлого века сохатый встречался довольно часто. Охотились на него летом и зимой. Ставили петли, самострелы, устраивали коллективные охоты с загородами, на подобие описанных выше. Еще не так давно охота на сохатого была обычным явлением. Вербицкий пишет: „Хозяин нашей юрты много лет ловит лосей зимой, делая для них загороди с воротами, в которых наставлены самострелы, а летом петлями, которые ставятся вблизи озер, куда лоси любят скрываться от комаров в воде, и с удовольствием питаются здесь сочными Корнями кувшинника (*Nymphala alba*)". Подобные сведения можно приобрести и из рассказов охотников. Последние, отмечая опасность охоты на сохатого, передают интересную подробность. Когда сохатый, загнанный охотниками-лыжниками, устает, он останавливается и начинает активно обороняться, бросаясь на неосторожно приблизившихся. Орудия самозащиты у сохатого обычно — рога и копыта. Кроме того, он больно плюется кусками льда, которые образуются у него во рту при хватании снега на бегу. Будто бы были случаи, когда такая „пуля" попадала охотнику в глаз и делала его кривым.

КОЗУЛЯ

Козуля (*Capreolus pygargus* Pall.), неправильно называемая в Шории „козлом" или „дикой козой", является самым малым из снабженных рогами представителей семейства оленей (*Cervidae*). Охота на этого зверя протекала круглый год. Лучшей порой охоты считали осень, когда шкура козули отличается прекрасными качествами — прочностью, мягкостью шерсти, а мясо бывает сочным и жирным. По своим некоторым приемам охота на козуль одинакова с охотой на маралов.

Наиболее употребительным приемом была и является еще и теперь коллективная охота при помощи деревянных загородей. Например, осенью, во время перехода козуль на зимовки в вершины Абакана, где глубина снега не так значительна, как в тайге, шорцы устраивают на пути на правом берегу Мрассы большие загороди из жердей, называемые „seden" и „man", с помощью которых и охотятся на козуль. Загороди устраиваются летом, чтобы постройка не выделялась резко своим новым видом среди окружающей обстановки. Устройство их довольно просто. Нам известны два типа. Начнем с описания первого. На некотором расстоянии от берега, параллельно течению, на протяжении свыше

километра строится высокая (выше человеческого роста) загородь. К этой основной загороди пристраивается ряд перпендикулярных перегоронок такой же высоты, имеющих проходы, куда ставят петли из конопляной бечевы. Получается подобие просторных пригонов из трех стен, с открытым выходом к реке. По краям этого сооружения, вверху и внизу; по течению ставятся охотничьи избушки-шалаша. Охотники поселяются в них заранее и живут, дожидаясь хода козуль, неделями, постоянно имея караулы и соблюдая всяческую осторожность, чтобы не выдать своего присутствия.

Козули, идущие с левого берега Мрассы, переплывают реку и выходят на берег. В этот момент охотники выходят из засады и открывают стрельбу. Часть животных сразу же падает, сраженная пулями, большинство их в безумном страхе бросается вперед, наталкивается на изгородь, мечется в диком испуге и несется в боковые проходы и застревает в петлях. Немногие из переплывшего стада уходят живыми.

Второй тип загороди проще и применяется в последнее время преимущественно охотниками одиночками. Загородь устанавливается также параллельно течению, несколько отступая от берега (20—30 метров). Длина ее 75—100—125 метров. Устраивается она против того места, где козули нашли брод через Мрассу. Загородь эта сплошная, проходов и петель не имеет. Один конец ее спускается к воде, на другом конце охотничья караулка, замаскированная, где сидит с заряженным ружьем охотник. При этом типе загороди значительное внимание уделяется и устройству левого берега Мрассы. Это выражается в том, что на расстоянии метров 100—150 от загороди выше по течению и на такое же расстояние и ниже, берег делают неудобным для спуска в воду. Это достигается главным образом нагромождением срубленных деревьев и кустарника. Свободным для спуска к реке оставляется место против загородки. Рано утром, еще до восхода солнца, козули идут по следу ранее прошедших групп и переплывают или переходят вброд Мрассу, выходя на правый берег в огороженное место, где охотник успевает убить 2—3 козули; остальные в конце концов бросаются назад в воду и исчезают. Охота загородами, особенно первого типа, является хищническим способом, требует большой затраты труда, но результаты ее бывают обильны.

На козулю охотились и при помощи солонца „sogug”. Солонец устраивали в озерах, куда засыпали с полпуда соли. Вблизи у солонца с подветренной стороны устраивали караулку „tastak” в виде настила на дереве, где помещался замаскированный ветками охотник. Исключительно на козулей солонцы ставили в тех местах, где преимущественно они водятся. Обычно же на таком солонце подкарауливали и оленей, сохатых и даже медведей, которые приходили, почуяв соль. Этот тип охоты носил более всего индивидуальный характер. Иногда шли караулить козулей вдвоем.

Следует упомянуть еще об интересном и весьма первобытном приеме, применявшемся весной, в мае месяце. В это время у козуль появляются детеныши. Охотники бродили по тайге и при помощи берестяной пискульки (ediski) подражали крику детенышей козули, подманивая самок. Зимой на козуль охотились „гоном”. Охотник, заметив след козули, гнался за ней до тех пор, пока глубокий таежный снег окончательно не выбивал ее из сил. Обессиленное животное в изнеможении падало на снег, и охотник убивал его палкой для управления лыжами. Шкура козули в местной жизни имела большое значение. Из нее шили шубы-дохи, штаны, меховые сапоги, рукавицы. На шубу шло 6—7 штук крупных шкур и 8—9 более мелких.

МЕДВЕДЬ

Медведь (азьг). Наиболее подходящим месяцем охоты на медведя считался декабрь — время окончательного перехода его в сонное состояние. Еще в ноябре, когда шорец охотился на белку, он старался замечать медвежьи берлоги, руководствуясь при этом своеобразной приметой. Медведь выбирает себе берлогу с осени, обычно пещеру, и отмечает это место надламыванием близ стоящих мелких деревьев. Подобные медвежьи отметки и искал охотник. Каждую найденную берлогу охотник отмечал своим особым знаком на близ стоящих деревьях, и берлога становилась его собственностью. Возвращаясь в селение, охотник объявлял „азьг цязь ебир салдым", буквально: „медвежью берлогу я окружил", т.е. обошел кругом на лыжах. Через некоторое время, когда выпадал более глубокий снег и наступала подходящая погода, данный охотник приглашал спутников и они отправлялись поднимать медведя.

Зимняя охота на медведя всегда носила коллективный характер. Несколько охотников, объединившись, шли к берлоге, соблюдая при этом ряд правил, вытекавших из религиозных воззрений. Шли тихо, избегая лишних разговоров и не называя медведя по имени, так как, по их представлению, медведь был наделен свойством понимать человеческий разговор, причем считали, что медведь зимой слышит еще лучше, чем летом, ибо в это время в тайге шуму меньше, нет комаров и оводов. Особенно опасно считалось дурно отозваться о медведе или похвастаться в отношении охоты. Медведь всегда имел случай жестоко „отплатить" такому человеку. Охотник Игнатий Ошкычаков, из рода „kalar", рассказывал, как зимой 1926 г. медведь задрал его брата, весьма опытного охотника, вероятно потому, что его брат когда-нибудь „худо про него сказал". Шорцы рода „celei" (р. Кондома), отправляясь на охоту на медведя, по дороге не убивали никаких зверей, опасаясь, что иначе охота на медведя не будет удачной.

Подойдя к берлоге, немного отдохнув, охотники рубили жерди и загоразивали выход из нее. Срубленную жердь вставляли толстым концом в устье берлоги, а тонкий конец отводили в сторону и укрепляли за близстоящее дерево. Крышу берлоги также заваливали на тот случай, если медведь вздумает выбраться из логовища через крышу. Когда находили, что сделанное ограждение достаточно прочно, один из охотников брал длинную жердь и начинал будить медведя. Остальные, укрепившись на своих местах, стояли с ружьями наготове. Если при помощи жерди не удавалось разбудить зверя, тогда его будили дымом. Встревоженный и разъяренный обитатель берлоги разламывал преграду и в это же время падал, сраженный выстрелами. Его обматывали веревками, вытаскивали, потрошили и, еще сравнительно недавно, при этом совершали над ним религиозный обряд, вытекающий, вероятно, из тотемистических представлений. Убитому медведю первым долгом выбивали зубы со словами: „res ana tajnar ciia" „(зубы, которыми) всех зверей ешь". Потом снимали шкуру и тушу стегали прутьями. Затем отрезали голову и насаживали ее на рябиновую палку. Один из охотников палил ее на огне до-черна, а двое других били в это время зверя шомполами, приговаривая:

Kobrakty cerde corup
Kolamcy aldyn-dep, ajt
Paltrganьg cerde corup,
pazьa tala attьrdьm-dep, ajt
kor polban karam kicis
oldin-dep, ajt.
pokcyьs kьjban kicis polup
oldin-dep, ajt.

Ходивши по земле с дудками
(стебли зонтичных растений)
Подарок (пулю) взял-де, скажи,
Ходивши по земле с пучками,
Голову размножил-де, скажи,
Видеть не мог, глаза маленькие,
(от этого) умер-де, скажи,
Испражняться не мог anus маленький,
(оттого) умер, скажи.

После этого кол с опаленной головой втыкали в землю, обращая мордой на восток, и все охотники стреляли в нее по одному разу. Это делали и проходившие мимо промышленники.

У рода Celei убитому медведю также выбивали зубы. Одновременно доставали сердце и внимательно его осматривали, ища на нем человеческий волос или по крайней мере след от такого волоса. Это верный признак того, что такой медведь когда-либо задрал человека. В таком случае мясо, голову и шкуру сжигали. Если ничего не находили, голову насаживали на рябиновую палку, били по ней шомполами, говоря:

Cerbit cerbiten, dep az oldin,
cilek cigen-dep, kajadan, az oldin,
Cojgu cidim-dep az oldin,
Karat cidim-dep sastan, saska
pađp — oldin!

За черемухой лазил-де, свалившись,
умер.
Ягоду ел-де, с утеса свалившись, умер.
Рябиновые ягоды ел-де, свалившись,
умер.
Смородину ел-де, в болоте утонул, умер!

Голову челейцы нередко брали с собой домой вместе со шкурой. Охотники из рода „kalar" голову медведя отрубали топором, били ее обухом топора, выбивали зубы и, повесив на дереве, расстреливали.

У убитого медведя выбивали глаза. Охотники проглатывали их, не раскусывая. Верили, что впоследствии на такого охотника никогда не нападет медведь, так как он будет видеть свои глаза. Охотники, живущие по системе р. Мрассы, убив медведя, доставали из него внутреннее сало, подвешивали его на сагсьп (вешалку) и рыча, ворча, сосали его со словами:

Kobrakťg tagda kocrada pas cor
Maltřganňg tagda macrada pas cor
Caјgđa somň keze cor
Kъsъkъda kyryndigine pas corei

По горе с сухими дудками, хрустя,
ходи;
По горе с "пучками" (*Heracleum*),
хрустя, ходи;
Летом сзади меня пересекай (мою
дорогу);
Зимой пусть я буду ходить по твоему
предберложью.

Кроме того, мрасские охотники, убив медведя, вынимали у него язык, чтобы не пожаловался „на том свете", а когда снимали шкуру, имитировали рыдания, показывая этим самым притворное сожаление, иногда говорили: „родственник умер". Кости медведя никогда не бросали в огонь, иначе медведь больше не попадется.

По возвращении с медвежьей охоты, шорцы рода „celei" клали позади себя на лыжный след крестообразно палки или чертили круги. Таким образом думали избавиться от преследования и мести медвежьей души „мокајпн, karazь", которая, по их религиозным воззрениям, обладает особенностью, как и человеческая душа, бродить после смерти по тайге в течение нескольких дней, пугать и даже душить людей. Когда приближалась „медвежья душа", огонь в охотничьем шалаше гас, а собаки тревожно лаяли. Перегораживая след, челейцы говорили:

Pistin, colь kelibe
Agastъn az oldin-dep aјt

По нашей дороге не ходи.
С дерева свалившись, „умер", скажи.

Любопытен здесь был и подход к понятию души: душа не может преодолеть материальную преграду — палку, или, попав в круг, начерченный на снегу, не в состоянии из него выйти.

Каларцы, по возвращении с медвежьей охоты на стан, сверх всего еще стреляли из ружей по тому направлению, откуда только что пришли, с целью напугать медвежью душу, со словами: „kolatъ ber сагъ", т.е. подарок возьми⁴⁸.

Помимо описанного приема охоты на медведя с загораживанием берлоги, был другой вариант. Если устье берлоги достаточно узко, в нее вставляли обрубленное дерево, вырванное бурей вместе с корнями. Ствол проталкивали в берлогу, а корневую часть оставляли снаружи. Разбуженный медведь, наткнувшись на препятствие, начинал тянуть этот обрубок к себе, но никогда не толкал в обратную сторону. Корневая часть обрубка весьма прочна, поэтому втащить обрубок в берлогу ему не удавалось. Выждав, когда медведь утомится, охотники разгораживали вход и убивали медведя. Иногда случалось, что медведь быстро выбирался из своего логовища, и раны, нанесенные ему, не были смертельными. В эти моменты он становился очень опасным. Охотники бежали от него, обязательно в гору, на ходу перезаряжая ружья и отстреливаясь.

В отношении индивидуальной охоты можно сказать немного. Зимой она производилась чрезвычайно редко и была присуща исключительно выдающимся охотникам. Но в весенние и летние месяцы индивидуальная охота находила свое применение несравненно чаще. Медведя искали в лесу или подкарауливали на пасеке, куда он имел обыкновение ходить. В последнем случае устраивали лабаз на 4 ножках (tastak), и охотник помещался на нем с ружьем с вечера, оставаясь всю ночь до утра. В тех случаях, если посещения медведем пасеки были довольно постоянны, ему устраивали на дорожке, по которой он обычно шел, петли и ставили заряженный самострел. Мясо медведя ели и заготавливали в сушеном виде. Мозг медведя высушивали и употребляли как присыпку при глубоких порезах, в качестве кровоостанавливающего и заживляющего средства.

Различные части медведя нередко применялись у шорцев в качестве средств магического врачевания, в качестве амулетов, талисманов. У шорцев нередко можно было встретить медвежий коготь или лапу, подвешенными над дверью. Они „оберегали" от проникновения в жилище „злого духа" (ajna). Каларцы уносили домой из берлоги найденный экскремент, перезимовавший во внутренностях медведя и достигший твердости дерева — „abajbn, sbgbzb". Дома они его клали над дверью и полагали, что это „предохраняет" от кашля. Во время болезни коров и телят им на шею привязывали медвежий коготь. Челейцы ставили на кол в пасеке медвежью голову и повертывали ее мордой по направлению к чужой пасеке. После этого пчелы начинали летать туда воровать мед. Иногда с этой же целью употребляли только медвежьи зубы, подвешивавшиеся под колодки-ульи.

СОБОЛЬ

Соболь (kis). Еще в настоящее время водится в глухих местах Горной Шории, например, в районе группы гор во главе с Мустагом. По качеству шорский или „кузнецкий" соболь уступает алтайскому. По этому поводу писал в свое время и Паллас.⁴⁹

Сезон охоты на соболя был непродолжителен. Его началом надо считать выпадение первого снега, концом — январь месяц.

Любимым местообитанием соболя являются каменные россыпи („kogum"). Нередко он находит себе убежище в дуплах деревьев, под корнями. Несмотря на то, что промысел соболя протекал только зимой, он делился на два периода.

⁴⁸ Kolatъ — подарок жениха невесте. Этим же термином на промысле называют и пулю медведю.

⁴⁹ Паллас, ч. II, стр. 296.

Первый период можно считать до декабря включительно, и ему присущ коллективный вид охоты. Второй период — январь, время соболиной „гонки“. Здесь охота носила характер индивидуальный. Коллективная охота производилась прежде всего при самом тщательном соблюдении особых правил охотничьего поведения, вытекавшего как из религиозных воззрений, так и из знания жизни и привычек зверя, — это было „необходимым“, условием охотничьего успеха, а ценность соболиной шкурки делала этот успех сугубо привлекательным. Дождавшись выпадения первого снега достаточной глубины, артель охотников в 3—4 человека отправлялась на лыжах в поиски соболя. Нельзя было брать с собой сухари, иначе „апо соль кuru polog“ — „дорога зверя (соболя) будет сухой“, т.е. не будет заметен след. Кроме обычного снаряжения, охотники имели еще сеть (апак) длиной около 120 метров, шириною в 2 метра. Охотников сопровождали собаки. Придя в район местообитания соболя, где у охотников всегда имелись заранее устроенные прочные балаганы, охотники разыскивали их и устраивали стан. Подойдя к балагану, сходили с лыж, но не поднимали их, а палку для управления лыжами (косок) втыкали в снег рядом с лыжами и входили в балаган. Если балаган оказывался кем-либо занятым, то вновь пришедшие спрашивали, на какой стороне балагана можно было расположиться. Устроившись на указанном месте, начинали готовить пищу. Пищу должен был готовить обязательно один человек на всех, остальные не прикасались к этому делу. Готовящий тщательно избегал стукнуть котелком обо что-нибудь — иначе счастья не будет в охоте на соболя. У каждой артели охотников обязательно был собственный деревянный таган (askъs). Задеть своим таганом чужой также нельзя было. Нельзя было перешагивать через огонь и подавать что-либо через огонь. Если шли рубить дрова, то соблюдали всяческую тишину, а предназначенное к рубке сухое дерево сваливали только на западную сторону. Дрова огонь клали только определенным образом, именно, в огонь помещали вершину дерева. Особенно широко при этом употреблялся условный язык, записи из которого приведены выше. Все эти поверья имели целью способствовать удаче охоты.

На утро приступали к охоте. Напав где-нибудь в россыпи на след соболя и убедившись, что соболь не вышел из россыпи, охотники окружали россыпь сетью. Сеть устанавливалась на палках. Нижний край ее придавливался камнями и засыпался снегом. Сеть иногда снабжалась в различных местах колокольчиками. Днем соболя обычно не видно, он прячется под снегом в камнях. Чтобы выгнать его из убежища, внутри круга, образуемого сетью, разводили несколько небольших костров. Соболю, не вынося дыма, вскоре выбегал. Он метался по кругу, всюду натывался на сеть, старался дробить себе выход и в конце концов запутывался. Его вынимали и умерщвляли удушением, положив голову на лыжу под левую пятку. В это время нельзя было смотреть на умирающего зверя. Случалось, что охотники, выследив соболя поздно вечером, окружали его сетью. В таком случае, в сумерках предпочитали не выгонять его из убежища, ибо за ним тогда трудно было бы следить, он мог прогрызть сеть и убежать. Охотники дожидались утра, всю ночь не смыкая глаз сидели с ружьем наготове. Вот здесь-то особенно полезными были колокольчики и собаки. Если ночью соболь пытался удалиться с обложенного места, он неминуемо натывался на сеть, о чем сигнализировали колокольчики. Охотники, предварительно разбившись на дежурство по разным участкам, по звуку определяли то место, где соболь пытался пробраться через сеть. Они в тот же момент спешили туда с собаками.

В январе эта охота имела иной характер: промышленники расходились на промысел в одиночку. Придя к россыпям, они подолгу бродили вокруг них, внимательно изучая следы. След соболя был теперь значительно глубже я

отчетливее, так как во время „гонки“ соболи бегут друг за другом по одному следу. На таких следах охотник расставлял несколько капканов, особенно на поворотах следов. Поставить хорошо капкан — дело довольно сложное. Для этого охотник отходит в сторону от следа _____ на два, предварительно воткнув около следа палку. Снег в январе бывает весьма глубок, свыше трех аршин, благодаря чему охотник получает возможность подвести под след подкоп. Прорыв узкую лазейку под снегом до того места, где воткнута палка, охотник здесь осторожно разрывал снег кверху и проделывал это до тех пор, пока не замечал просвечивание следа. После этого в образовавшейся пустоте под следом ставил капкан и выползал обратно. Заваливал лазейку и уходил, заматавая свою лыжную дорогу веткой или валкой.

Здесь особенно ярко выявлялась та кропотливая осторожность и трудность в приемах охоты, которые были свойственны лишь опытным таежным звероловам, отстаивавшим таким образом право своего существования.

Остается сказать еще об одном способе охоты на соболя.

Нередко, напав на след, охотник гнал соболя с собакой. Соболю искал спасения на дереве. Охотник огораживал это дерево и стрелял в зверька из ружья.

В хозяйстве для натурального потребления шкурка соболя редко употреблялась. Главное ее назначение было — продажа. Убив одного или, реже, двух соболей в год, охотник увеличивал в $1\frac{1}{2}$ —2 раза свой доходный бюджет.

С убитым соболем также был связан целый церемониал и ряд поверий. Убитого соболя нельзя было никому показывать. Каларцы отрезали у него кончик носа и уносили домой, где хранили для „счастья“ при будущих охотах на этого зверя. Нос отрезали потому, что полагали его вместилищем для души и, таким образом, как бы овладевали душой. Кондомские шорцы мясо соболя не ели. Шкурку на промысле не снимали, делали это по приходе домой, объясняя такое обыкновение тем, что если снять, шкурку в тайге, мясо пришлось бы выбросить. Это неудобно по отношению к такому ценному зверю, да и „хозяин тайги“ может рассердиться. Шорцы рода „Кый“ (верховья Мрассы) снимали шкурку с убитого соболя накануне ухода с промысла домой. Мясо его они ели, а кости хоронили на особом лабазе, тщательно закрыв их ветками. Кроме того, мрасские охотники, убив соболя, размахивали им на том месте, где убили и говорили, обращаясь к хозяину горы:

Alabisa pis keldibis
ponu perdin,, ababis oskas
Ak taskyl
per ys yles
Kudaj saga perip turzun

С отцами нашими мы пришли
Эту же (добычу) дал ты нам, как
отец наш, Белая гора
Дай три части (доли)
Бог тебе пусть дает.

По сообщению Д.Ярославцева, шорцы „при добыче соболя шкурку сдирают, а тушку уродуют, переплетая и запутывая лапки и прячут куда-нибудь под колодину“⁵⁰. Это объясняется существовавшим поверьем, что „хозяин тайги“ даст убитому соболю новую шкурку, оживит, и тогда такому соболю трудно будет уйти от охотника. Из прочих поверий отметим запрет на умывание во время охоты на соболя.

ВЫДРА

Выдра („Камна“). До последних дней этот зверь, шкура которого представляет большую ценность в любое время года, водится по речушкам в глухих уголках Шории. Выдра отличается особенной осторожностью, и охота на

⁵⁰ По Горной Шории. Сибирские огни, 1926, № 3.

нее сопряжена с значительными трудностями. Охотились на нее несколькими способами. Осенью с собаками бродили по берегам речушек. Некоторые собаки особенно умело определяли местонахождение выдры.⁵¹ В таком случае речку перегораживали частоколом, воздвигавшимся над водой приблизительно на 1 метр, два раза. Одна перегородка ставилась выше (по течению) предполагаемого убежища выдры. Это перегородка — сплошная. Вторая — ниже, и имела в том месте, куда с большей силой било течение, отверстие, в которое вставлялась сеть на подобие рукава, называемая у шорцев „рага“. Таким образом, выдра оказывалась в плену. Охота на нее производилась 3—4 охотниками и протекала очень-оживленно. Как только перегородки были поставлены, один охотник занимал место около сети, один с ружьем у верхней перегородки, а двое шли с собаками по разным берегам и с помощью палок производили в воде шум, вспугивая выдру. Она стремительно бросалась вниз по течению, наталкивалась на перегородку, искала прохода и обычно попадала в сеть, после чего сеть немедленно извлекалась. Если же выдра бросалась вверх по течению, она наталкивалась на верхнюю перегородку, и показывалась на поверхности воды, где погибала от пули. Случалось, что выдра выбегала ша берег, в таком случае ее настигали собаки. Шорцы часто делали обе перегородки сплошными. Тогда у каждой из них стоял охотник с ружьем. Стоило выдре показать голову из-под воды, как она гибла от меткого выстрела.

Зимой охотники подкарауливали выдр около прорубей в лунные ночи, во время „гонки“, и стреляли из ружей. На больших реках по следам ставили самострелы. Выдра считалась одним из самых „хитрых“ зверей. Хитрость выдры распространяли даже на ее биологическое свойство не линять. Эту биологическую особенность шорцы объясняли следующим образом. Процесс линьки зверей они рассматривали как уплату дани горному или лесному „хозяину“. Выдра, как известно, живет в воде и на суше. Так вот, когда она на суше находилась, говорила, что уплатила дань водяному хозяину“, а когда в воде жила, говорила „горному хозяину уплатила“, потому выдра и не линяет.

По сравнению с соболей выдра чаще употреблялась в местном быту. Шкурка ее служила опушкой на дорогих шапках и шубах у богачей, но все же главное назначение ее была продажа. Легенды передают, что в старину выдрой подбивали лыжи.

РОССОМАХА

Россомаха („Купсек“). Охота начиналась с выпадением первого снега. Напавши на след россомахи, охотник-шорец гнался за ней на лыжах с одной палкой и, замучив, убивал. Любопытный факт передают про нее охотники. Спасаясь от преследования, россомаха от поры до времени ложится на спину и пускает в наступающего охотника струю мочи. Моча ее ядовита. Попавши на кожу человека, она вызывает болезненное воспаление пораженного участка. Россомаху охотники не любят за ее воровство съестных продуктов. В отношении россомахи существовало такое поверье. Если во время преследования россомаха шла на дерево, значит, преследующему ее охотнику пророчили „долго жить будет“.

РЫСЬ

Рысь („us“). Наиболее подходящим временем для охоты считалось выпадение первого снега. Охота на рысь почти всегда была одиночной, основанной на преследовании и загонке рыси на дерево, где ее и стреляли. Шорцы убивали ее, как и россомаху, простой дубинкой ударом в нос. Рысь обычно

⁵¹ Между прочим, некоторые шорцы говорят, если месяц (луна) новый, выдра в верховья реки вдет, если старый — опускается в устье.

гоняли с собакой. Собак брали испытанных и опытных, иначе охотник легко мог лишиться своего незаменимого спутника.

Кроме этого по следу зверя раскидывали мясо (белки или зайца и др.) и вблизи расставляли капканы или подвешивали петля. Устраивали: в, таких местах и караулки. Шкура рыси обычно продавалась, но, на ряду с этим, употреблялась и для себя.

ЛИСИЦА

Лисица („tolky"). Охотились зимой. Гоняли на лыжах по глубокому пушистому снегу. Искали по следу с собаками, ставили различные капканы с приманкой из мяса. Шкурку почти всегда продавали. Мясо многие шорцы употребляли в пищу.

КОЛОНОК

Колонок — *Kolonocus sibiricus*. Fall. („saras"). Колонок живет под корнями, в дуплах. Гнездо выстилает мхом. Охота на него производилась всю зиму и являлась одной из самых доходных за последнее время. Ловили его собакой, ловили деревянными капканами, кулемкой, стреляли, когда он забирался на деревья. Спасаясь от охотника, колонок забежал на высокие деревья и прятался в дупло. Такое дерево охотник срубал и к выходу из дупла ставил капкан, а потом выгонял из него колонка. Этот прием считался наиболее верным. Убив колонка, отрезали у него кончик носа и уносили домой „на счастье", чтобы еще убивать колонок, а сняв шкуру в тайге: ударяли ножом по тушке колонка от 1 до 3 раз. Верили, что такой колонок впоследствии „не сможет убежать от охотника". Последнее поверие основывалось на представлении о том, что если оставлять в тайге тушки: зверей, „хозяин" горы их „оживит" и оденет в новый мех.

БЕЛКА

Белка (tiin). Белку били из малопульных винтовок, ловили капканами в продолжение всей зимы, Охотники передают интересную подробность из образа ее жизни. Она имеет по несколько гнезд. Каждое гнездо мягко выстлано мхом. В течение зимы белка то и дело меняет гнезда по той причине, что в моховых стенках заводятся блохи. Белка в таких случаях, покидает гнездо, сменяв его на другое, и вымораживает блох. Мясо белки; служило существенным подспорьем в пище охотника на промысле. Оно нежно и обладает приятным вкусом, напоминающим мясо кролика.

БАРСУК

Барсук („porsuk"). Охотились на барсука осенью. С помощью собаки отыскивали его норы и разрывали их. В одной норе иногда живет до 15 барсуков, хотя детенышей у барсуков не бывает больше двух. Барсуков душили собаки, поэтому редко приходилось обращаться в помощи: ружья. Для собаки барсук — соперник довольно опасный. Нередко собаки лишаются своей, охотничьей профессии именно потому, что барсук, нос искусал. Барсука употребляли в пищу. Вообще же добывался он, главными образом ради шкуры и сала.

ЗАЯЦ

Заяц („kozan"). Охотились зимой, чаще всего с петлями, иногда и с капканами. Шкурки шли на шапки. Мясо ели.

БУРУНДУК

Бурундук („kyrek"). Охотой на бурундука преимущественно занимались подростки. Весной в апреле (kyrek ajb — бурундучий месяц), когда бурундуки „гуляют", подростки выходили за селение в лес, садились, у дерева и подманивали свистом бурундуков. На приблизившегося зверка они надевали волосную петлю, насаженную на длинную палку. Шкурки-бурундука продавали, шили из них шапки, а мясо ели. Ловили этих зверьков и небольшими капканами, стреляли из луков деревянными стрелами.

ГОРНОСТАЙ

Горноста́й („Agas"). Промышляли самодельным деревянным капканом (sergei), который ставили к входному отверстию дупла, где был обнаружен горноста́й. Меха его ценился довольно дорого; Мясо раньше ели, шкуру продавали. Нос убитому горностаю отрезали „для счастья".

ОХОТНИЧЬЯ СОБАКА

Охотничья собака (eger, it) имела значение в шорской охоте только во второй половине зимы, когда глубокий таежный снег, плотно слежавшись, выносил тяжесть собаки.

По мнению некоторых знатоков, в Шории до эпохи русской колонизации был распространен тип лайки, который превратился в лайкоида под влиянием смешения лайки с различными породами русских собак, завезенных русскими колонистами. „Вопрос о происхождении лайки и ее расах остается неизученным. Имеются сторонники мнения о происхождении различных видов лайки от волка, лисицы, песца, дикой: остроухой собаки"⁵². Лайки очень выносливы и обладают, острым зрением, слухом и обонянием.

Тип алтайской лайки характеризуется следующими признаками лобастость, стоячие округленные уши, длинная острая форма морды, косо поставленные глаза, развитая клыкастость, длинноноготь. Цвет шерсти однообразный с мягкими оттенками перехода основного тона. Рост 10—12 вершков. Пушистый: свернутый калачиком хвост. Ее поведение на охоте имеет одну очень важную особенность, которая на 75%, определяет ее ценность. Настоящая лайка, выследив зверя, не пугает его громким лаем и не кидается на дерево, где он находится, а садится вблизи и легким потягиванием дает знать об этом хозяину.

Признаки, определяющие лайкоида, вкратце сводятся к следующему: менее выраженная лобастость, прямо торчащие уши (признак, характеризующий стойкость вида лайки), но уже слегка заостренные, коротконоготь, что делает их мало пригодными для охоты зимой, так как они тонут в снегу и быстро утомляются. Цвет шерсти почти всегда пестрый, сообразительность средняя и ниже средней, рост весьма разнообразный. Для охоты лайкоиды вообще пригодны. В шорских преданиях богатыри и вообще охотники промышленляют с сильными злыми собаками, которых водят на железной цепи⁵³. В легенде о шорце Куюке говорится также о цепных собаках, с которыми он не только охотился, но еще выучил на них добычу.

Первое поле для молодой собаки было, когда ей исполнялось девять месяцев. Обыкновенно осенью ее брали в тайгу. Здесь охотник натравливал ее на дичь и мелких зверков. Если она начинала их гонять, охотник намеренно прятался от нее, в то же время не выпускал ее из под своего наблюдения. Заметив, что, загнав зверка на дерево, собака не убегает, а стережет его, подавая хозяину лай, охотник убивал этого зверка и первую добычу обязательно отдавал своему кудластому ученику. После такой дрессировки, ее уже брали на настоящую охоту, где она училась выслеживать зверя с опытной собакой. К этому собственно и сводилась вся дрессировка.

Кормили собаку на промысле хорошо. Остатки своей пищи — суп или кашу смешивали с толокном и давали ей из своей же чашки. Зато в неохотничье время шорцы мало заботились о своих четвероногих помощниках. Кормили редко и случайно, отчего те всегда были голодными. Каждое утро они убегали в лес, где самостоятельно находили пищу.

Собаке избегали давать соленой пищи, полагая, что от этого у ней теряется чутье. Для восстановления чутья в нос собаки лили желчь колонка и это иногда давало прекрасные результаты.

⁵² Сов.сибирская энциклопедия. Т.III. Лайка.

⁵³ Вербицкий. Алтайские инородцы, стр. 134, Предание об Унзаская-бажы.

У шорцев до последнего времени существовала традиция, запрещающая продавать охотничьих собак. Это указывает на известное значение собаки в охотничьем промысле. Приобрести хорошую собаку можно было только щенком. Челейцы (род в Шории) считали, что у хорошего щенка на носу есть крест. Если такого щенка потрогать за хвост, он моментально выгнет спину и завилает хвостом. О ценности охотничьей собаки можно судить из следующей нормы обычного права, существовавшего до революции у шорцев рода „челей" (на Кондоме). За убийство охотничьей собаки считалось необходимым возмещение убытка потерпевшему в размере лошади или коровы.

Охотничьим собакам шорцы давали клички преимущественно описательные. Вот записанные нами примеры их: *mojnak* (белошейка); *ak-tos* (белогрудка); *tert-krak* (четыреглазая — имеются в виду два черных пятна под глазами); *alaput* (пестролапка); *karakulak* (черноухая); *kektyr* и т. д.

ОРУДИЯ ОХОТЫ

Орудия охоты у шорцев отличались крайней примитивностью. Ружье проникло к шорцам в XVII в., после русского завоевания. Однако распространение в Шории получило оно значительно позже, в конце XVIII и XIX вв. Ружью у шорцев предшествовал лук, который являлся в Саяно-Алтайском нагорье одним из древнейших и основных орудий производства⁵⁴.

В шорских сказках постоянно фигурирует лук как главное орудие богатырей. В верховьях Кондомы сказочные луки (*kostak* или *ortaksyn*) наделены свойствами ходить, разговаривать, поражать врагов. В древних могилах Алтая часты находки стрел, точнее, наконечников стрел различной формы. Эти наконечники „имеют тонкие черенки, вставляющиеся в древко, при некоторых из них встречаются полые, костяные шарики с прорезами, издающие при полете стрелы свистящий звук"⁵⁵. „Поющими стрелами" славилась древние „ту-гю" китайских летописей, обитавшие на Алтае. Подобную стрелу Радлову показали телеуты в 70-х годах прошлого столетия. Он пишет: „На одной из стрел между древком и наконечником был укреплен пустой роговой шарик с несколькими отверстиями"⁵⁶. При полете такая стрела давала гудение и могла употребляться при военных операциях, имея целью оказать влияние на моральное состояние противника, как это думает Н. Козьмин⁵⁷. Однако не менее вероятно употребление „поющих стрел" и при охоте на зверя. Так, например, в сказках тубаларов мы встречаем стрелу „*kosty ok*" (буквально: с глазами, с дырочками). По объяснению тубаларов такие стрелы в старину употребляли при охоте на марала. Когда марал уходил от охотника, последний выпускал ему вслед свистящую стрелу, и это будто бы задерживало марала, который останавливался и прислушивался к свисту, озираясь по сторонам. У шорцев низовьев Мрассы нам рассказывали, что у них также охотились с поющими стрелами, которые назывались „*окса съгьткьс*". Наконечник этой стрелы делался из рога, имел три отверстия, которые издавали при полете стрелы звук, и окрашивался в красный цвет. Еще совсем недавно такая старинная стрела имела в улусе Тетенсу и только года два тому назад была продана сотруднику Томского краеведческого музея.

Внешний вид шорского лука хорошо помнят жители нижнего течения р. Мрассы. По их рассказам — это был сложный охотничий лук, который делался из нескольких пород дерева и имел роговую обкладку. Назывался такой лук „*mys*

⁵⁴ Об этом специально см. Л. П. Потапов. Лук и стрела в шаманстве у алтайцев. Сов. этнография, 1934, № 3.

⁵⁵ С. И. Руденко и А. Н. Глухов. Могильник Кудургэ на Алтае, стр. 45. Материалы по Этнографии Гос. русск. музея, т. III, в. 2, 1927.

⁵⁶ Aus Sibirien, I, S. 336.

⁵⁷ Хакасы. Иркутск, 1925, стр. 19.

сасак"⁵⁸. Надо сказать, что лук, хотя и в иной форме, сохранился кое-где у шорцев до наших дней и употребляется на охоте. Будучи в Шории в 1934 г., мы лично могли отметить в глухих местах употребление лука при охоте на бурундука. Лук этот называется „окса". Он сделан из дерева. Имеет на концах зарубки (сыгтыг), на которые подтягивается тетива по мере ослабления упругости лука. Тетива сделана из толстой конопляной бичевки. Стрела (sogon) имеет на конце утолщение в виде деревянного набалдашника (sogon boзь). Такая стрела не портят шкурки зверя. Любопытно, что в могильнике Кудурге, в восточном Алтае, датируемом VII в., при раскопках была найдена связка стрел, без: металлических наконечников, утолщенных и заостренных на конце.

При помощи описываемого лука шорцы стреляют рыбу. С этой целью употребляется лишь иная стрела. Эта стрела имеет деревянный наконечник в форме острой лопаточки (kalagas) или же снабжена железным наконечником (атыс)⁵⁹. Охоту с луком у шорцев отметил посетивший их в 1881 г. А.В. Адрианов, который писал по этому поводу: „бурундука, а также рыбу стреляют из небольшого лучка, окча; стрелы цоган (Sogan Л.П.) представляют нетолстую круглую палочку, конец которой делается: в виде набалдашника"⁶⁰. О широком употреблении лука у шорцев свидетельствует и обилие названий для него: ja, окса, jan, nan, alar, saadak, kosta, ortaksъn, sam.

Весьма возможно, что в старину у шорцев лук и стрела являлись, мерилom натурального обмена, выполняющим функцию денег. У шорцев „окса" означает 'лук', 'стрела'. Мелкая монета носит термин „ок-окса"⁶¹, т.е. 'стрела' + 'лук'.

Наконец, огромное значение лука в хозяйственной жизни шорцев нашло отражение в шаманском культе. Как мы показали своей работе⁶², лук и стрела у алтайцев, в том числе и у шорцев, являлись в древности культовым орудием, предшествующим шаманскому бубну. Более того, шаманский бубен, как показывает анализ его названия, первоначально назывался как 'лук' по культовой функции лука, которого он заместил как орудие культового действия. Культовое значение лука у шорцев сохранилось почти до наших дней. Еще в 1927 г. можно было заснять камлание шорского шамана с лучком „tolgo", а к колыбели новорожденного-мальчика прикрепляли лук и стрелу как оберег, как принадлежность покровительницы детей Umaj или тај—ене, весьма древнего женского божества, известного еще по енисейско-орхонским надгробным памятникам (напр., памятник Кюль Тегина)⁶³.

⁵⁸ Костяной старинный шорский лук имеется в коллекциях Музея антропологии и этнографии Академии Наук: СССР. Колл. 5072—27.

⁵⁹ Лук и все разновидности стрел приобретены мною для Гос. этнографического музея в Ленинграде, где зарегистрированы в составе коллекции № 5668.

⁶⁰ Путешествие на Алтай и за Саяны в 1881 г., стр. 319.

⁶¹ Вербицкий. Словарь, стр. 12

⁶² Лук в стрела в шаманстве у алтайцев.

⁶³ П. Мелиоранский. Об орхонских и енисейских надгробных памятниках с надписями, ЖМНП, 1898, июнь, стр. 266; Его же. Памятник Кюль-Тегина. Зап. Вост. отд. археол. о-ва, т. XII, в. II-IV, 1899. Акад. А. Н. Самойлович в „Известиях" № 292, от 15/XII 1934 г., сообщает, что из долины Налайха, по р. Тола (где женой Д.А. Клеменца была найдена известная надпись Тоньюкука), доставлен обломок черепицы с орхонским письмом эпохи Тоньюкука (VII—VIII вв.). На обломке черепицы находим начальные слова четырех строк, полностью мною прочитанных: 1) Кегмен — название Саянского хребта или гор Танну-Ола; 2) „Ыдук йер суб" шаманское божество („священная земля-вода"); 3) Кан-тенгри — божество („хан — небо"); 4) „Умай катун" — богиня плодородия („царица Умай"). Рядом с надписью имеются стилизованные изображения козлов.

Возможно, что надпись имеет отношение к походу Тоньюкука против киргизов живших к северу от Саянского хребта

На основании изучения роли лука и стрелы мы высказали предположение об одном конкретном пути образования шаманов у алтайцев, в том числе, разумеется, и у шорцев, которое мы намерены здесь привести полностью.



Фиг. 2. Моление с луком.

Показав на конкретном материале, что большинство терминов 'гадатель', 'колдун', 'шаман', теснейшим образом связано с луком, восходит к термину лук или до сих пор еще сохраняет смысл „лучника", т.е. человека, пользующегося луком, мы ставим прежде всего вопрос: под влиянием каких причин и при каких общественных условиях лук и стрела у племен Алтая приобрели значение культовых орудий? Мы уже имели случай высказать предположение о наделении культовыми функциями этих орудий в эпоху материнского рода. Огромное хозяйственное значение изобретения лука и стрелы, „благодаря чему дичь стала постоянным средством питания, а охота — одной из нормальных отраслей труда" (Энгельс), не могло не отразиться в идеологии родового общества. При этом нужно иметь в виду и то обстоятельство, что человек на этой стадии общественного развития мог объяснять способность лука и стрелы поражать зверя не физическими законами, а скорее всего истолковывать магически. Приведенные соображения вполне разъясняют роль лука и стрелы как магических культовых орудий⁶⁴. Естественно, что и обладатели этими орудиями рассматривались как носители, распорядители магической силы, заключенной в этих орудиях и обеспечивающей успех в охоте. Отсюда позволительно наметить один из конкретных путей происхождения шаманов применительно к Алтаю, который схематически может быть представлен в следующем виде. С изобретением лука и стрелы разделение труда в охотничьем обществе весьма продвинулось вперед. В коллективных облавных охотах четко разграничиваются функции загонщиков и стрелков, вооруженных луками. Бурятские предания о древних облавных охотах прекрасно это подтверждают. Стрелки-лучники вскоре становятся руководителями облавных охот, так как этому способствовала их

⁶⁴ См. Л. П. Потапов. Лук и стрела в шаманстве у алтайцев.

производственная роль в процессе коллективной охоты на зверя. Владелицы таким сложным орудием, каким является лук, орудием, требующим значительной выучки в обращении с ним, стрелки становятся не только во главе руководства облавными охотами, но они являются руководителями в военных операциях и, очевидно, вскоре же сосредоточивают в своих руках и функции магического воздействия на производственный процесс, чему способствовало и представление о магических свойствах лука и стрелы, находящихся в руках распорядителей облавных охот. Магические функции являлись в то время составной частью производственного процесса и считались такими же производительными функциями, как, например, технический процесс охоты на того или иного зверя.

Наши суждения подкрепляются на бурятском материале, относящемся к стадии разложения родового общества. По преданиям бурят, руководителями древних облавных охот являлись шаманы, которые объединяли в своем лице функции руководителей охоты, руководителей военных операций и жрецов. Участники коллективных охот делились на три категории. Высшей категорией являлись шаманы-начальники, простые шаманы и дети высших шаманов. Они ездили на лошадях и были вооружены луками.

Следующую категорию составляли облавщики и низшую — военнопленные рабы, выполнявшие наиболее тяжелую и черную работу. Перед началом и после охоты главный шаман устраивал моление охотничьим духам, держа в руках стрелу. Главный шаман руководил дележом добычи, из которой часть поступала в общественный фонд (һан), находившийся в заведывании главного шамана. Из этого фонда часть мяса предназначалась для жертвоприношения. Лучшая же часть мяса и шкура зверей при дележе отклады-



Фиг. 3. Лук для охоты на бурндуков.

вались для шаманов-начальников. Худшее мясо и внутренности отдавали рабам. Некоторые шаманы пытались узурпировать всю власть и общественный фонд. На этой почве между ними постоянно возникала вражда, что весьма отражалось на организации облав.

С развитием у бурят скотоводства пала власть шаманов. На первое место выдвинулся главный родоначальник „унши-ноёк". Шаманы потеряли политическое значение⁶⁵.

⁶⁵ Д.А. Клеменц и М.Н. Хангалов. Общественные охоты у северных бурят. Материалы по этнографии России, т. I.

По мере разложения родового общества постепенно шаманы отрывались от общественного производства и сосредоточивали свою деятельность исключительно на магических функциях, которые долгое время являлись обязательной частью производственного процесса. В классовом обществе шаманы превращались в слугителей интересам господствующей эксплуататорской верхушки. Однако в идеологии производителей-охотников даже в классовом обществе магические приемы еще долгое время продолжают рассматриваться необходимыми и производительными элементами производственного процесса. Артели охотников алтайцев, туба ларов, кумандинцев, шорцев до последнего времени брали с собой на промысел зверя стариков-сказочников, специальное назначение которых заключалось в том, чтобы они вечером во время промысла в тайге рассказывали сказки для услаждения горных и лесных духов-хозяев, которые за это развлечение посылают охотникам обильную добычу. Выполнение этой, по существу магической, функции считалось производительной работой и при дележе добычи артель охотников наделяла стариков-сказочников полным и равным паем.

Показав древность лука для шорцев и позднее ознакомление с ружьем, остановимся на беглом рассмотрении охотничьего шорского ружья.

Почти до последнего времени здесь преобладал шомпольный тип ружья, делившийся на две категории: 1) более древнее — кремневки (*multyk tas*). Зажигание пороха в этом ружье производилось при помощи кремня, вставленного в курок. При спуске курок ударял в специальную стальную пластинку и давал искру, которая воспламеняла порох, насыпанный на полку, приделанную с правой стороны запянного швейника. Полка с насыпанным порохом сообщалась через тонкое отверстие с казенником, где был засыпан заряд пороха, забитый пулей без пыжа. 2) Более позднее ружье — пистонное. Среди этих ружей большинство мелкокалиберные, с продольным нарезом (*kyrlu multyk*). Шорцы разделяют свои ружья по характеру боя. По этому признаку они (на р. Кондоме) различают: „*syrekty multyk*” (с сердцем ружье) и „*syrekty sok multyk*” (без сердца ружье.). Первое ружье — хорошее ружье, бьющее зверя наповал. Второе ружье пронизывает пулей зверя навывлет, но зверь с такой раной все же уходит. В низовьях р. Мрассы подобные ружья называют соответственно: „*kan tutpas multyk*” (не задерживающее кровь ружье) и „*kan tutas multyk*” (держашее кровь). В связи с этим шорцы, чтобы усилить убойность дальнебойного ружья, промывают его ствол крепким раствором сулемы.

На крупного зверя употребляли крупно-калиберное пистонное ружье „*kyzei mtilyk*”. Пуля для него была чугунная, вводилась в канал ствола без шомпола, просто закатывалась, следовательно, такое ружье легко разряжалось. Кроме того, большое неудобство оно представляло в том отношении, что из него нельзя было стрелять под гору, пуля выкатывалась.

Старинные шорские ружья отличались тяжелым весом и некоторые из них снабжались подставками — рогатками (р. Томь).

Ружье одевалось в чехол, сшитый из шкуры барсука, мехом наружу. Ружейные принадлежности состояли из дробницы, сшитой из кожи в виде маленького мешочка пороховницы, сделанной из рога марала или также сшитой мешочком из кожи, в верхней части которого находилось деревянное или костяное горлышко, служившее меркой пороха для заряда. Пистонницы делали преимущественно из рога, иногда из дерева. Шомпол (*somtyr*) вырезался из жимолости. Принадлежности ружья носились охотником на груди на ремне, надеваемом на шею.

Несмотря на наличие ружья, у шорцев до последнего времени большое значение на охоте имели самодельные деревянные капканы (sergei) и деревянный самострел.

Характерной и общей чертой для ловушек-капканов является то обстоятельство, что они все деревянные, однотипные по форме и механизму. Все они спускового устройства. В каждом из них основной частью механизма является небольшой лук, на силе упругости которого и основано все устройство и значение капкана. Этот тип капкана был распространен не только по всему Алтаю, но и у качинцев, бельтиров, сагайцев, карагасов, сойотов, бурят, тунгусов, якутов и во многих других местах северо-восточной Азии. То же самое следует сказать и про самострел, на основании нашего ознакомления с музейными коллекциями по сибирским народам в Музее антропологии и этнографии Академии Наук и в Государственном музее этнографии в Ленинграде.

Краткое описание этих орудий может быть представлено в следующем виде.

САМОСТРЕЛ (aja)

Основные части его: лук „ja" и основа. Эти части изготовлены из дерева, наиболее отвечающего главным требованиям — крепости и способности не рассыхаться. Тетива „kiris" делается из конопли, а курок из березы.

„Ja", определяющий размеры самострела, получают путем откалывания от дерева палки нужных размеров. Главная работа по изготовлению лука — сгибание. Это делалось просто, но все же требовало некоторого умения. Один из концов палки, предназначенной для лука, втыкался в землю, к другому подвешивался груз. Груз постепенно увеличивался и сгибал палку. Подобная процедура требовала двух-трех месяцев, когда лук окончательно высыхал, после чего уже натягивалась тетива.

Длина описываемого лука свыше 2 метров, ширина 4—6 см, толщина 2—3 см.

Основа представляет собою деревянную палку, толщиной 3—4 см, звериной 5—6 см и длиной немного более 1 метра. Основа эта снабжена тремя зарубками, которыми измеряется сила упругости лука. Первую неделю охоты самострелом тетиву натягивали до первой зарубки, затем, по мере ослабления, она передвигалась по этим зарубкам (сыгьг).

К принадлежностям самострела относится еще курок из березового дерева. Длина его 25—30 см, толщина 2—3 см в толстом конце и 0.3 см в тонком.

Стрела самострела „Sogon" имеет 70 см длины и 1 см толщины. Она 4-гранной формы с отточенным железным наконечником в виде треугольника. Размеры наконечника: длина 5 см, ширина основания 2 см.

Шорцы обычно одновременно ставили два самострела. Они ставились в перпендикулярном направлении к тропинке, по которой проходил зверь, и с разных сторон тропы. Для установки каждого самострела в землю вбивалось три кола: два из них имели рогатки и ставились на одной линии, на расстоянии одного метра, третий вбивался позади них на середине. Колья с рогатками возвышались над землей на 60—80 см, они, служили для опоры лука, третий кол поддерживал основу. Натянутая тетива держалась на курке. Взведенное состояние курка поддерживала петля из шнура, охватывающая одновременно основу лука и курок. Стрела клалась на основу и прижималась к тетиве. Курок спускался самим зверем, проходящим по тропе, через которую была протянута тонкая суровая нитка (ьзьт), привязанная к петлям, удерживающим курки: обоих самострелов.

Удар стрелами для зверя с двух сторон почти всегда был смертельным, так как приходился под переднюю лопатку, так как зверь задевал нитку передней ногой.

За последнее время „аја" вышел из употребления. Он был вытеснен ружьем. С другой стороны, этому способствовало распоряжение краевых, органов Советской власти в Сибири, заносщее самострел в разряд запрещенных орудий охоты. Тем не менее, окончательно вышедшим из употребления самострел нельзя было признать до 1927 г. включительно.

КАПКАНЫ

Капканы для мелких зверков изготовлялись почти каждым охотником. Они были весьма однотипны и различались самыми незначительными деталями. Прежде всего, это одна и та же форма с маленькими вариантами, основанная на одном и том же принципе спускового устройства. Здесь так же, как и в вышеописанном самостреле, источником потенциальной энергии является сила упругости дерева. Все эти капканы сделаны из дерева, преимущественно из лиственницы и березы, иногда из черемухи. Размеры их довольно постоянны.

Два или три вида этих капканов всюду распространены среди алтайцев и имеют одно общее название „sergei" (алт.), „sergei" (шорцы). Капкан представляет собою перевернутый лук, применялся для ловли колонков. Он состоит из основы „sergei", сделанной из черемухового прута, длиной 1 м, толщиной в 2 см, постепенно суживающегося к концу. Перегнутый в трех местах, этот прут и составляет основу. К основе прикреплен лук, „окса" с тетивой, причем тетива пропущена через отверстие, пробитое в конце деревянной стрелы, снабженной на конце тупым перпендикулярно-насаженным прижимом „Sogon". Стрела плотно прижимается тетивой к основе капкана. В момент заряжания капкана натягивается тетива, она тянет за собой стрелу и удерживается курком, который при помощи „attagas" — деревянной вилки с зарубкой — зацепляется за дугу, приделанную к основе, и остается во взведенном состоянии. Между стрелой и остовом образуется проход, загороженный лишь тонкой вилкой. В таком настороженном виде капкан подставляется к отверстию норы колонка с таким расчетом, чтобы зверек не мог выйти из норы иначе, как через проход капкана: пролезая в единственный выход, он неминуемо задевает вилку и моментально зажимается стрелой.

НАРТЫ

Нарты охотничьи (sapak) служили для волочения за собой охотничьего снаряжения. Они делались из тальника или черемухи. Описываемые нарты имеют длину загнутого полоза 1.55 м, ширина между полозьями (тамьс) составляет 0.36 м. Каждый полоз имеет пару копыльев (azak). Высота передних копыльев — 0.42 м, задних — 0.38 м. На уровне верхних копыльев протянуты два параллельных прута (сьжк), образующих верхний край нарт. Прутья прикреплены к копыльям и к загнутым концам полозьев. Между прутьями, посередине, на высоте копыльев, на поперечных связках (tires) положены две дощечки длиной 1.33 м и шириной 0.13 м, образующие дно нарт, на которое кладется груз. По каждой стороне нарт имеется сетка из бичевы (когьд), натянутой между дном и верхним прутьем. Она предохраняет груз от выпадения. Для большей прочности от верхнего загнутого вверх конца нарт идет рама из прутьев (тьдак), привязанная вторым концом к поперечине передней пары копыльев. Охотник тянет за собой нарты на холщевой лямке (сурек), надеваемой петлями на каждое плечо. Лямка прикреплена к нартам к передней паре копыльев за поперечные скрепы. Чтобы при спуске с горы нарты не наезжали на охотника, сделано приспособление в виде тонкой деревянной оглобли (oglobe), которую охотник держит в левой руке. При помощи оглобли он тормозит и останавливает нарты. Оглобля прикреплена к нарте петлей, сделанной из сухожилий марала (тагьм). Способ укрепления оглобли тот же самый, что и у русских саней.

Среди орудий труда в охотничьем производстве у шорцев необходимо выделить для специального рассмотрения лыжи (sana).

Лыжи шорцы делали и делают до сего времени из березы, из черемухи и из тальника. Лучшими считаются черемуховые. Как правило, длина лыж должна доходить до подбородка их хозяину. В среднем размеры колеблются около 1.5 м, ширина лыжи 12—16 см. К переднему концу лыжа постепенно суживается, и носок ее загибается вверх. Для удобства хождения по снегу лыжи подбиваются маральей, оленьей и конской шкурой, снятой с ног этих животных. Шкура с шерстью крепко обтягивает лыжу и прикрепляется к ней гвоздиками. Гораздо примитивнее и древнее другой способ, имеющий и теперь широкое применение: лыжа кладется в скроенный и сшитый кусок шкуры, предназначенный для обтяжки, и прочно зашнуровывается. Шов шнуровки, разумеется, делается на той стороне лыжи, которая при ходьбе не скользит по снегу. Шерсть подбивается всегда ворсом в одну сторону, чтобы легко можно было двигаться вперед и не скользить назад. Собственно, только благодаря такому устройству лыж, охотники без затруднения поднимаются на высокие и крутые горы. В этом нельзя не видеть настоящего изобретения, громадного достижения в охотничьей технике шорцев.

Такой тип лыж свойственен не одним только шорцам. Он широко распространен по всей Сибири, особенно в северо-восточной части. Шкура, идущая на обивку лыж, называется у шорцев „рьсак". Вследствие того, что горы Шории отличаются крутизной склонов и лесистостью, шорцы-лыжники управляют своим бегом специальной палкой, которая имеет форму лопатки. Эту палку или лопатку держат на подобие кормового весла. Она называется „кучсек" и „к?сек", делается из березы. Спускаясь с крутого ската, лыжник откидывается назад, переносит тяжесть тела на эту опору и при помощи ее тормозит бег, а также ловко извивается между деревьями.

Для ходьбы по насту весной употребляются другие лыжи. Они сделаны из сосны и не подбиты шкурой, так называемые голицы — „kalbrak". Лыжи не только у шорцев, но и у всех племен северного Алтая нужно рассматривать как важнейшее техническое изобретение, результатом которого явилось сильное поднятие производительности труда зверолова. Вероятно, появление лыж в свое время означало настоящую техническую революцию примитивного звероловческого таежного хозяйства. Иначе и не могло быть. По существу только лыжи могли обеспечить зимнюю таежную охоту. Изобретение лыж позволило освоить глубокоснежную тайгу зимой и сделать возможной охоту в тайге в течение круглого года. Освоение огромных лесных массивов при помощи лыж в зимнее время дало резкое увеличение добычи продукции и чрезвычайно усилило значение охоты в таежных горных районах с длительной зимой. Развитие охоты на лыжах сделало возможной добычу крупного копытного зверя (лось, олень, марал, козел) зимой. Лыжи сэкономили силы первобытного охотника, удлиннили время пребывания его на промысле, расширили во много раз территорию охоты. В условиях глубокоснежной тайги изобретение лыж, так же как и изобретение лука, сделало мясо зверей предметом постоянного питания, а охоту — ведущей отраслью труда этих горнотаежных районов.

Возникает вопрос, когда, в какую эпоху, были изобретены лыжи в северном Алтае? Ответить на него чрезвычайно трудно за отсутствием достаточных данных. В этом отношении ничего не дает и археологический материал, так как лыжи не могут долго сохраняться в земле. В нашем распоряжении имеется только один факт, который в состоянии пролить некоторый свет в этой области. У шорцев и у тубаларов существуют предания о том, что в отдаленные времена лыжи подбивались мехом выдры. В тубаларской легенде о роде „sargaicъ juz" (саранщиках юзах) говорится, что родоначальник юзов — собирателей сараны,

был прекрасным ходоком на лыжах и состязался, однажды, в беге с шорцем. Лыжи шорца легенда описывает сделанными из особого „живого дерева" (t̆ndu agaе — буквально дерева с душой) и подбиты они были мехом выдры. Этими лыжами шорец управлял посредством ремней, привязанных к загибающимся концам, словно поводом⁶⁶. Лыжи эти были настолько быстроходны, что родоначальник „ sargaicъ juz" должен был пуститься на хитрость, которая и помогла ему несколько опередить в беге шорца. А.Новиков записал предание, по которому у кумандинцев раньше лыжи подбивались также выдрой. Однако после того как неведомая сила затянула одного из охотников на таких лыжах в реку, лыжи стали подбивать шкурой, снятой с конских ног. Предания о лыжах, подбитых мехом выдры, подкрепляются воспоминаниями тубаларов о том, что еще несколько поколений тому назад ясак сдавали в Кузнецк, доставляя его на лыжах. Лыжи эти были в каждой волости „общественные", т. е. приобретенные за счет волости, и они также были подбиты мехом выдры.

Из этих рассказов, записанных в разных местах, становится несомненным одно положение: лыжи появились в период, когда пушной зверь еще не имел товарного значения, не имел меновой стоимости, так как такой ценный мех, как мех выдры, шел на подбивку лыж.

Когда это было? Нам представляется — это было в эпоху материнского рода, когда в охоте преобладал промысел на крупного мясного зверя, в целях обеспечения рода прежде всего мясом, когда зверь добывался с потребительской целью. Позднее, когда в связи с ростом производительных сил, в связи с разделением труда, возникла охота на пушного зверя ради пушнины, которую требовал развивающийся обмен и данническое положение племен северного Алтая, материнский род стал быстро разлагаться. Новое разделение труда, выразившееся в возникновении пушной охоты, помогло превратиться охоте на зверя в ведущую отрасль производства и тем самым переместило центр тяжести общественного труда в область мужского производства. В этом процессе развития производительных сил, показателем более высокого уровня которых явилось новое разделение труда (возникновение пушной охоты), лыжи сыграли заметную роль, как это было уже подчеркнуто выше. Подняв экономическое значение охоты, усилив значение роли мужского производства, лыжи, так и лук, способствовали дальнейшему разложению первобытного коллективного производства. Названные орудия производства обеспечивали техническую возможность индивидуального производства. Придавая большое значение лыжам в развитии первобытной экономики охотников-шорцев, мы отнюдь не утверждаем, что именно изобретение лыж разложило материнский род и превратило его в отцовский. Разложение это было вызвано ростом производительных сил, выразившимся в новом разделении труда, повлекшим за собой и рост техники охотничьего производства. Более того, самое изобретение лыж, как и всякое техническое изобретение, стало возможным лишь на известном уровне развития производительных сил. Однако об этом нам придется еще говорить в специальной связи, в главах, посвященных разложению рода у шорцев, где затронутый вопрос будет рассмотрен глубже и подробнее.

⁶⁶ Ср. известие Рашид-ад-дина о лесных урянхитах, которые делали к лыжам „возжи из ремня". Введение в историю монголов, стр. 91.